

Bu eserin;
kataloglanması, dijital ortama aktarılması ve
elektronik ortamda kullanıma sunulması
İstanbul Kalkınma Ajansı (İSTKA)'nın desteğiyle
İBB Kültür ve Sosyal İşler Daire Başkanlığı
Kütüphane ve Müzeler Müdürlüğü (Atatürk Kitaplığı)
tarafından gerçekleştirilmiştir.

Proje No	:	İSTKA/2012/BİL/233
Destek Programı	:	Bilgi Odaklı Ekonomik Kalkınma Mali Destek Programı
Projeyi Destekleyen	:	İstanbul Kalkınma Ajansı (İSTKA)
Proje Adı	:	Osmanlı Dönemi Nadir Eserlerin Kataloglanması, Dijital Ortama Aktarılması ve Elektronik Ortamda Kullanıma Sunulması
Proje Sahibi Kuruluş	:	İBB Kültür ve Sosyal İşler Daire Başkanlığı
Proje Yüklenicisi	:	Yordam BT Ltd. Şti.
Proje Uygulama Yeri	:	Kütüphane ve Müzeler Müdürlüğü - Atatürk Kitaplığı İSTANBUL – Beyoğlu

701

İSTANBUL
BÜYÜKŞEHİR
BELEDİYESİ
ATATÜRK KİTAPLIĞI





İSTANBUL
BÜYÜKŞEHİR
BELEDİYESİ
ATATÜRK KİTAPLIĞI

تکلیف

« حدیقة المانی فی حقیقة الرحم الانسانی »
تألیف الامام العلامة والمهام الفیاضة شمس أفاضل العلماء
صدر صدور الفضلاء حضرة صاحب السیاحة
والسیادة وجلیل المساعی المولی الاجل السید محمد
أبو الهدی أفندی الصیادی الرفاعی تقی
أشراف حلب وشیخ السجادة العلیة
الرفاعیة والمقام الصیادی
العاصر دام ملجئنا

OSMAN ERGİN
KİTAPLARI

No. 701

7-2029

بمد جده الطاهر
آمین

(طبع علی نفقة السید محمد شریف أفندی الخانجی واخوانه)
(التجار فی الكتب العربیة للاسكان العلیة بجوار جامع)
(یازید و محمد فاشا یارم خان نمرة ۳۱)

« طبع بمطبعة الاصلاح بشارع دوب الجمائز بمصر »



İSTANBUL
BÜYÜKŞEHİR
BELEDİYESİ
ATAÜRK KİTAPLIĞI

الشخص غير ان
 التهذيب العلمي
 والادب العقلي
 يحمدان ثورة ناره
 فتبقى كمنية في
 القالب معطلة ولكن
 لا تزول مطلقا
 الطبع والروح
 مجتمعان في جسد لم
 يذهب الطبع حتى
 تذهب الروح وعلي
 هذا فربما يوجد في
 اناس من ابناء المدن
 والبلاد الشهيرة
 الزائفة بانواع
 الصناعات المدنية
 من غلظة الطبع
 وخشونة التوحش
 مالا يتصور وجوده
 في طباع اناس نشأوا
 وفي شواهد الجبال
 ما رأوا غير الحجارة
 والرمال ولجج شمس
 النوع الادي ازل
 الله الكتب وارسل

وعن هذه الاصول قرعت الفروع الآدمية في المشرق
 والمغرب والجنوب والشمال من جميع اجناس العالم ولعدم
 الاطالة اكتفينا بذكر الاصول وهي المقصود اذ بها
 تعين نظم الفروع وقد خلقها الله تعالى من أب واحد وأم
 واحدة وبث منها رجالا ونساء ابناء وأمهات وابناء
 وبنات وجعلهم شعوبا وقبائل ليتعارفوا وبطونا وأغذا
 ليتعاطفوا وعظم الرحم كالعظيم وأجلها في الصدور
 والنفوس وقرنها باسمه الكريم فقال تعالت قدرته في
 الكتاب العزيز (واقفوا الله الذي تساءلون به والارحام)
 وجعلها اعنى الرحم تتعلق بالعرش وتقول اللهم صل من
 وصلي واقطع من قطعي وعن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال الرحم معلقة بالعرش تقول ألا مبع وصلي وصله
 الله ومن قطعي فطعه الله وقال تعالى (يا أيها الناس اتقوا
 ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها
 وبث منها رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تساءلون
 به والارحام ان الله كان عليكم رقيبا) قال المفسرون من
 جماهير المحققين في هذه الآية الزام بالتواد والتواصل
 وبيان للقرابة الآدمية وامر صريح بالتقوى أي الخوف
 من الله فيما يتصل بحقوق اهل منزل المرء وفصيلته وبطائه
 ونخذه وقياته وبني جنسه وكلهم أرحام فصاوها ولا
 تقطعوها وبعد ان أمر سبحانه بالخوف من الله في صلة

الارحام اكل الانذار فقال (ان الله كان عليكم رقيبا)
 أي حافظا معلما لا تخفى عليه منكم خافية يعلم خائنة الاعين
 وما تخفي الصدور. وورد أن المصطفى صلى الله عليه وسلم
 رأى رجلا معلقة بالعرش تشكو الى الله من رحم أخرى
 قطعها فسأل جبريل عليه السلام فقال بينهما سهمون ابا
 فاذا تحققت الانسان بمعرفة هذه الحقيقة راعى الرحم
 الانساني بل حفظ الحق لكل ذرة مخلوقة فتباعد عن
 احداث الاذى لذرة من الذرات. ويقال الانسان البر
 لا يؤذي الذر ومعنى الصلة في حق الخلق هو ضد القطعية
 فيصح اتصال بعضهم مع بعض حتى يكونوا شيئا واحدا
 والقرابة على أربعة مراتب الاولى مرتبة القرابة الآدمية
 المعنوية بقوله تعالى (اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس
 واحدة) وهي منزلة بالتحاب وحسن اللفة مع الآدميين
 على الوجه العرفي يؤيد هذا حديث الخلق كلهم عيال
 الله وأحب الخلق الى الله أنفعهم لعياله والثانية القرابة
 التي يلجأها الكسب من أب أو أم أو من فصيلة جد وعم
 ونسب وصبر وما يماثل ذلك وهذه المعنوية بقوله تعالى
 (واقفوا الله الذي تساءلون به والارحام) وهذه القرابة
 ترتفع الى أربعين وقيل الى سبعين ابا ومنها قرابة
 القبائل والعشائر والثالثة قرابة الرجل لأبيه قال تعالى
 (ولا تقل لها أف ولا تنهرها وقول لها قولا كريما)

الرسول وانتفعت
 الهيئات المجتمعة
 الانسانية ورجع زمر
 ابناء النوع الى الاخذ
 بالشرائع والالتقاء
 لها ثم اعقب ذلك
 التنظييات العقلية
 والمناهج القانونية
 وانضم كل امة الى
 رياسة من نوعها
 الادي ما بين مطلقة
 ومشروطة وكلاهما
 تحت القاعدة المطلوبة
 فالمطلقة ولا بد وان
 تكون اما تحت
 اطلاق شرعي وهو
 المطلوب الاعظم فان
 قواعد الشرع
 الشريف سيأتي
 ذكرها. باجمال تام
 يقوم مقام التفصيل
 واما ان يكون
 الاطلاق عرفيا
 ولا ينتظم عرف عام
 على غلظ عام الا ان

الغلبة اذا استعرت وطال امدا تهدم من احكام العرف بقاءا وتشديدا يطيب للنفس ارتكانا واذا لاعبرة بعرف لا يوافق النفع العام واما المشروطة فلما كانت تحت الرأي العام فلا بد وان كل امة توطد لاصلاح شأنها قانونا يوافق امرجة افرادها ويصون هياتهم ويجمع شعبهم وهو كيف ما طوى ونشر عند المحقق المدقق لا يخرج عن حيطه القواعد الشرعية ويكون الكتابين الذين الفها في هذا الموضوع وشارت اليها في صدر رسالي هذه اعني روح الحكمة واخفض لها جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمها كما ربياني صغيرا (والرابعة قرابة الايمان قال الله تعالى انما المؤمنون اخوة) وفي الخبر المسلم اخو المسلم (تنبيه) قرابة الايمان اوضح مراتب القرابة ميزانا واعظها حقا ولكن لاتمتع حقوق تلك المراتب وانظر فان الوالدين ان كانا على غير دين الاسلام خفعا على الولد حسن الصحبة لها طول الحياة وفي النص وصاحبها في الدنيا معروفا وعليه بعد المعروف اليهما واغاضة البر عليهما ان يرشدها الى الاسلام بحسن الاسلوب والقول اللين واذا ماتا ان يواريهما فاذا ماتا انقطع حقها عنه بخلاف الوالدين المسلمين فانه يجب عليه برها في الحياة وبذل المعروف اليها والتأدب الى الثابة معها وان يؤثرها على نفسه وزوجة وبنيه ولا يرفع صوته عليها ولا يحدد النظر اليها ولتعالج في كل آن رضاها ويحسن اليها بماله ويقوله مدة حياتها وان ينفعها بدينها ودنياها واذا ماتا وجب عليه ان يدعولها في كل وقت ويتصدق عنها ويفعل ما يستطيع من اخير ويرسل ثوبه اليها ويحفظ دها في كل من لها اليه مودة ومحبة ورعاية لحقيها واما ارباب المرتبتين من الذين سبق ذكرهم ان كانوا من غير المسلمين حكم الآدمية في المرتبة الاولى وحكم لمة النسب والقرابة

القرية من المرتبة الثانية يلزمان بحسن الالفة معهم والرفق بهم والنفع لهم وكف الأذى عنهم ودعوتهم الى سبيل الله بالحكمة والموعظة الحسنة وهذا هو الأدب الشرعي المرعي وأما ما جاء بنص الكتاب (وليجدوا فيكم غلظة) هذا عند تقدمهم على حقوق الدين وتجاوزهم على مصالح الأمة والغلظة التي تمنعهم عن زفرة الجبل والظلم والعدوان والضر الذي يتعدى الى نوع الانسان فهي ايضا من اسداء المعروف اليهم يفقه ذلك العاقلون ويعلمه العالمون والمرء مطالب من قبل الله بحقوق الخلق والمعدل فيهم بحيث يكون مع الناس كاستنان المشط لا يتراجع واحد منها على آخر وقد أهلك الله قوم شعيب عليه السلام . بترك العدل والقسط في حق النوع وكل أمة ظالمت حقوق النوع العام ذاقته وبال عاقبة أمرها والتي عدلت ووقفت عند حد القسط قامت النوع الأدمي حقه كثرت وكبرت وازداد شأنها وعمرت وتسلل فيها الخير ونما ملها وعظم منالها ويظهر من حكم الحكمة الصنعية التي انتشرعها الذر العام اتصال الاجزاء العامة ببعضها بمتضى الطبع اذ الحوادث من حيث هي أخوات بعضها في نظم المخلوقة . فتدبر أيها اللبيب ترى قيامك بالهواء والماء والنفس ودبياج الليل والنقاء وتبجد كل ذلك مع رمشات العين كل شيء

وحديقة المعاني آتيا بأسرار تلك القواعد الشرعية ونسجا وشيا دقيقا من مهات الشؤون الانسانية وكانا بالنسبة لهذه الرسالة معدودين من المطولات فلاجل خدمة النوع العام اردت ان اسرد المقصود من تأليف الكتابين المذكورين وابين ما اندمج فيهما بكال الاختصار بهذه الرسالة مع ضم أسرار نوعية ونكت شرعية وحقائق مهمة ترجع لنفع الامة تخدم الانسانية ولا تخاف منفعة أمة لامن الامم الشرقية ولا من الامم الغربية فجاءت رسالة رقيقة المضامين رشيدة الافانين ولذلك

مميزتها . خلاصة البيان في حكم نوع الانسان غير خاف على أرباب العقول ان النوع الانساني أول قاده انعام الانبياء والمرسلون وقد هذبوه بالشرائع السماوية وقادوه الى المنهج الحق بقائد الاحكام الدينية ثم اختلف الآراء ونشعت الاهواء وكثرت عريضة النفوس فارت عقول أرباب الدعاوي العريضة الى الرياض وانضمت اولوا الآمال الى ذوبها فظلم بعضهم عند اضلال احكام الشرائع السماوية في الجميات الاديمة نظاماً ورتب قانوناً غير ان تلك

بما يناسبه من سر التجدد وترى احتياجك له والارض فهي مهدك الذي تفر عليه وتؤل اليه وكل ما يصل اليك من طعام وشراب وكساء ومشاهد ومسودع وملبوس فهو متصل بك وانت متصل به يجب عليك لأجله الشكر والحمد لصانعك وصانعه ومعرفة حقه من كل وصف وطور فلا تهمش لشيء أعمد ملك بنظم المخلوقة حقاً وانك ان لم تعلم بهذا الخلق تجهل حقوق الخلق وحينئذ تحط عن سرية الكرامة التي هي مرتبة النوع الذي اعطاه الله التكرمة على النوع المخلوق العالم بكل صنوفه فقال تعالى (ولقد كرّمنا بني آدم) وشأن الاتصال بالعوالم العلوية والسفلية بادية في كون الانسان فالضياء عنه الامتدج ضياء البصر والريح المصرفت في الفضاء عنه النفس والليل والمظلم عنه غمائل الفكر وصندوق الصدر والشمس عنها العقل والقرع عنه مادة الخيال السيارة والتجوم عنها سوانح الخواطر والمطر الدمع والاضلال الجامد الريق والافلاك أوتاد العالاف أعنى لطيفة القلب ولطيفة النفس ولطيفة الروح ولطيفة الخفاء ولطيفة السر ولطيفة الاخفى . هذا ما كان من نظريات العالم العلوي وما كان من نظريات العالم السفلي فكروية الارض امتدجها الرأس والجمال امتدجها ائتيان والهرمة والركبتان والثبات امتدجها الشعر

ومركبات ذرات الارض امتدجها مادة الجسد . فكله مركبات والمياه التابعة امتدجها المخلضات التي ترشح عن البدن على اختلاف مواضعها وأنواعها والاشجار وأغصانها امتدجها الوجود وأجزاءه من يد ورجل وأنامل وفي الاتصال المحض الجامع بين العالمين امتدج في الوجود لطيفه وكثيفه وأن طلسم الليل حين يولج في النهار وينسدل ستر ظلامه على الذرات يتصل بذات الوجود المفرد الآدمي والنهار حين يولج في الليل وينتشر ضياؤه على الحادئات فكذلك يتصل بوجود الآدمي اتصالاً محيطاً وكما اتصل هذا وهذا به فقد اتصالاً بكل ذرة كما بيناه والهواء كذلك وهو مستمر بالاتصال فإذا توق النظر اللبيب رأى هذا الاتصال العام الثابت حساً يلح بصحيح الاتصال معنى ومتى صحت المعنى انقطعت غوائل القطيعة وصح الود وثبت الحب وهنالك فترى العارف يريد النفع المطلق لكل ذرة باردة ومميمة من الوجودات ويعرف حكم اتصاله بها فان هذا الاتصال الحسى يأمر بعدم الانقطاع المعنوي . اما ترى ان العقل والشرع يقضيان بعدم اتلاف شيء من الاشياء قل أو كثر عظم أو حقير بلا موجب عقلي أو شرعي «وهنا نكتة لطيفة» وتلك ان الشرع موافق للعقل في كل الاحوال غير ان

النظامات والقوانين التي لم تكن مستندة الى الشرائع الربانية معها اراد منظموها بها المساواة بين افراد النوع وزعموا بها العدالة لا بد وان تندمج فيها الاغراض الخصوصية يدرك ذلك أرباب العقول النقية ثم والحكام بتلك النظامات والقوانين ان لم تقديم احكام الشريعة الالهية بالخوف من الخالق وصيانة الذمة تجاه الله لا بد وان ينحرفوا عن صرع تلك النظامات بالاشاقة العقلية عند تهامج الاغراض الذاتية والمقاصد الدنيوية ولذلك تكثر الاختلافات

وتزداد المعارضات وتجزب لحفظ الراحة العمومية الاحزاب وتندمج الاقرب بالاغراب وقاتل ان يقول كما ان غبار الاغراض يغشى أحكام القوانين فكذلك لا بد وان يغشى الاحكام الشرعية فان الغرض مرض قلنا الامر كذلك غير ان الحكم الشرعي لما كان سابو يا وهو حق فاذا حرف كان الحكم باطلا فاذا دافع ذلك الحكم الباطل بيان الحكم الحق الشرعي ظهر عليه ووصل صاحب الحق لحقه والمرفر مرغوم الأنف فان الحق يعمل ومع ذلك فان القوانين التي العقل لما كانت مصادره عن أدمغة مختلفة وفي الناس من يترج رأيه العقلي بغرض نفسي فاذا جعل ذلك الرأي نظاماً يقول به العامة ثقل على أهل العقول السليمة التي تزهت عن اغراض النفوس فلذلك ترى ان ما يستحسنه العقل ان كان مزهائاً عن الاغراض والعوائق والقلائق الطبعية والنفسية يكون موافقاً للشرع لاحالة وان كان مشوباً بالقرض معالاً بالهوى وهفوات النفوس فانه لا يوافق الشرع ولهذا فرقنا بين العقل والشرع لأن الشرع هو ما شرعه الله لعباده وان الله بالناس لرؤف رحيم . فلم يأمر الا بما فيه نفع النوع العام ولم ينه الا عن كل ما يضر بالتنوع العام . ولذلك فان المشرع تكون كل حركته وسكنته موافقة للعقول السليمة ملائمة للطباع الكريمة . ولكن الذي يقوم ويقعد بحكم العقل فانه يصيب تارة ويخطئ تارة وتارة لا تغفل الناس على الغالب بالميل النفساني والتعبد بالهوى وحكم الطبع والميلوية للغرض السكين في خزائن الشهوة ومن هو كذلك غفاه أكثر من صواب البتة ولهذا فالعقلاء من أعيان الأمة لا يعلمون بأرائهم ولا يميلون مع أهوائهم بل ملهم بالشرع وأخذهم به مع كمال التجرد عن الميل النفسي والغرض بكل حال من الاحوال وعمل من الاعمال . وحيث ان الذرات الكونية

قائمة بالحياة المدة المطلقة وفي كل ذرة منها نشأة من نشأة الحياة فالحيوة هي السر السكين الذي به انظمت شؤون الذرات كلها وجزئها ولها خمس مراتب فالاولى الحياة السكين في العلويات كالقمر والشمس والنجوم واطلسها والابراج والمواقع والاجرام كلها فهي حيوة مشرفة وفي كل أجزاء تلك المظاهر العلوية عوالم بها قائمة ولها ملازمة والثانية الحيوة العالية وهي حيوة الملائكة الذين لا يفترقون لحظة عن طاعة الله فهم لقدمه متوجهون لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون والثالثة الحيوة المدبرة وهي حيوة الانس والجن قامت بتدبيره تعالى فافرج حكم العقل والتدبير في النوعين وتأخذ كل حظه والرابعة الحيوة السابرية وهي حيوة كل من انسج عن اتديرو العقل من أولي الارواح في الارض والفضاء والخامسة الحيوة المقاضة للذرات من جناد ونبات وحجر ومدور وساير الانواع المنقاة منها المنقاة عنها وهي قد أفيضت لها بواسطة الماء قال تعالى (وجعنا من الماء كل شيء حي) فكل شيء يقبل الاندماج بالصفة والانفباع بحال من أحوالها فبقوله ذلك قائم بحياته المائية اذ لم يجردت عنه الحيوة المقاضة المائية لما قبل الاندماج بصفة ولا الانفباع بحال من أحوالها وهناك يعلم ان ذلك الشيء قد مات ازمة الحكم فانهم

يقصد به العدل الخوض ويختصم عليها القلوب في الامم السائرة تدخل في النوع الاجتماعي من تلك الامة فهي بالنسبة اليهم تنوب مناصب الاحكام العادلة الشرعية عندنا مناباً لاحكامهم من لم يحكم بالانزال الله تهدده الوعيد بالنصوص التي لا تخفى على من قرأ كتاب الله وعرف شريعة الله وسيف الصنفين من الحكم الشرعيين والقانونيين يلزم دقة النظر الى معتقداتهم وما تشجع وشؤناهم وبعد الوقوف على صحيح اعمالهم والتيقن بصدقهم وحسن حالهم نقوض اليهم ازمة الحكم فانهم

ساسة النوع بهم
تصاح شؤون الامة
وبهم تسد السلطة
القائمة لحفظ حقوق
النوع الكافلة لراحة
الصنف الآدمي
ووقاية المقادير
وصون الاعراض
والدماء والاموال
اقا في القوة الحافظة
وهي اربع اقسام
قوة مبددة يقوم
بها افراد هيئة
مجموعة لم يفرغ احد
منها قوته الى فرد
غيره تجتمع كلمتها
عند الانجاب على
ازالة ظلم واحيا حق
وتلك خلف الفضول
الذي وقع قبل
الاسلام في مكة
وقوة مفرغة في
افراد مقيد افرادها
بما يلائم حال الهيئة
الجمعة بحيث يمكنها

وانقطعت عنه الحياة التي أفيضت اليه بنسبة استعداد
كونيته في وقت ما من جوهر الماء الاصلي الذي خر
فيه على تلون تقابله من حال الى حال ومن هذا التמיד
علمنا ان الاشتراك ينظم المخلوقية قد حصل لنا مع
الذرات كلها علوها وسفلها فان خالق الكون والمكان
(قال لكل شيء كن فكان) فالكنية شاملة لافراد
أجناس العوالم والحياة المدة ايضا قائمة بالاطلاق المحض
بكل ذرة كونية فالاشتراك ايضا في الحياة قد حصل لنا
مع كل ذرة كونية وبهذين السببين قام حكم الارتباط
ووجب الاتصال العضوي كالاتصال الحسي وبذلك
يصان حق الرحم العام فليتدبر نعم ان لكل مادة لطيفة
أو كثيفة معدن ولناس ايضا من جوهريات الكيان
معدن يؤيد ذلك قول المصطفى صلى الله عليه وسلم
الناس معادن خياركم في الجاهلية خياركم في الاسلام
واكلا لهذه الحكمة الكريمة التي هي كالدرة البتمة
قال ارواحنا لجنايه العالي الفداء تقوا لتعلمكم فان العرق
دساس ولقاتل ان يقول لما كان الأصل واحدا والاشتراك
في الكونية والحياة السكينة حاصلان فمن أين هذه
المعدنية التي اعطت لبعض الاجزاء خيرة وحطت
بعضها عن هذه الرتبة العلية والجواب ان الجود الحادث
من حيث هو مجتمع انموذجه الكلي في الوجود الواحد

الآدمي وتري ان الوجود الواحد يشتمل على رأس
والرأس على مقلتين وفم ولسان وعلى بطن والبطن على
قلب وعلى رجليين ويدين ولا يحمل عاقل شرف المقلتين
والقلب واللسان على الرجل والقدم فهكذا المعدنية القائمة
بالنوع العام فن نظام في الكيان الكلي عيناً بنسبة
معدنية لا يكون مكن نظم رجلا وهكذا القياس فليتدبر
فان أصحاب المعادن العالية الكريمة هم اشراف اجزاء
الوجود واولئك في كل ملة وجنس وأمة موجودون
ويتعالي الاخلاق معروفون وقد يرفع التهذيب والأدب
والعلم طبع الرجل الذي سفل به المعدن الى طبع الرجل
الذي علا به المعدن ويضع الجبل والفظاظة وسوء التربية
الرجل الذي اعلا به معدنه الى منزلة الرجل الذي سفل
به معدنه وهناك تنبأت معاني حقيقي الرجلين والحقيقتان
بأنهن غير ان حكمها يضمحل بما يطأ عليه من
العارضات الزمانية ولهذا فقد صار طالب العلم فريضة
وذلك لتنعف العام اتكالاً فان بالعلم تثبت حقيقة ذي
المعدن الشريف ويصل طبعه الى رقيقة معدنه وتصاح
حقيقة ذي المعدن الوضع فيصل طبعه الى معنى معدنية
الرجل الشريف المعدن وفي هذا الشأن سر يجب التنبيه
اليه وذلك ان الحقيقة الاصلية لما كانت فاعلة في كونها
ويمكن ان تقاب على التهذيب العارض فتمز الطبع

انتزاع ما افوته
من قوتها لتلك
الشرذمة من الافراد
عند ما تريد انتزاعها
وقوة مفرغة في افراد
من هيئة الى
وقت معلوم لا يمكن
تلك الهيئة انتزاع
قوتها من اولئك
الافراد اعند حلول
الوقت المعلوم المعين
الذي وقع عليه
اجاعهم وقوة مفرغة
في فرد افراغا لا
يمكن انتزاعه الا
بحكم يمين وجوب
الانتزاع والقوة التي
تفرغ للفرد تنقسم
الى قسمين قسم
اسلامي وقسم غير
اسلامي فالقسم
الاسلامي ينقسم الى
قسمين قسم من
الشرع وقسم من
الرأية فالقسم

الاسلامي القسم الذي
يحمل امر الاسلام
على اختلاف بلادهم
واختلاف مواقيهم
كسنة المعمر وحاكم
دس وأمر بحار
وأمر الافغان ومن
يتأهبوا قسم الغدير
اسلامي ملك
الاسكندر ومالك
الروس وملك اوستريا
وملك ايطاليا ومن
يتأهبهم صغر او كبير
فالقسم الاسلامي
الذي هو من
الشرع القوة المفرقة
بالبيعة العامة
الاسلامية الحافظة
المعظم في كل وقت
والذي هو من ارأى
اجماع اهل قوم على
امانة ملكه كالذين
عقدواهم فان حكمه
دينهم والفرع بين
الشرعي والراي هو

بحكمها الاصلي فلهذا منع العقل والشرع الاشراف عن
مخالفة الاطراف هذا مع اربعة الخبير لهم اذ اطراف
الوجود منه فيجب ان لا تقطع عنه ولتنظر فان الضياء
الممدود على ذرات الكيان الذي تعينت به الالوان
يخرج به عند الارسل النظر فتجتمع القوتان اجتماعا
مزجيا فيرى بقوة ذلك المزج المشهودات وكذا السمع
يتلقى من الريح افراغا لطيفا اندفع بقوة ممزوجة معه
فيسمع المرء بقوة سامعته ماسمع وتفكر فان طرق
السمع اذا سدت أو ماقيت قابلة لأخذ مادة الريح
الممزوجة بالقوة المسعوعة الاخرى فان المرء لا يسمع
وكذلك طرق البصر اذا سدت مثانفها ومنعت عن
السير في الضوء فلم تخرج معه فان البصر يبتطل وهذا
النفس فان مادته ايضا سيارة في الهواء متمترجة معه
أخذته منه وهذا جلد الهيكل الانساني فان منعه
الدقيقة دافعة جاذبة للهواء بما يناسب الصنيع جل الصنيع
وهذه كآباء اتصاله في الوجود حاسما خبير لوجوب
رعاية الاتصال معنى وبمد هذا حكم ذلك الاتصال
يرتفع من درجة الى درجة الى ان يخلص من الرافى
الى المرتبة الواضحة جدا التي تظهر بكلمها للعالم
والعالم الجاهل كاتصال لولده بابويه وأقرب اولي الرحم
بين هو أقرب اليه ثم الى القبيلة والبطن والنوع الخاص

والنوع العام فان الانسان لا يأمن بالهمم ويأمن بواحد
من جنسه الا آدمي ولو هو اخرس وفي ذلك من الاسرار
الصنعية ما لا يخفى على درب وكلما رق فكر المرء ودق
وقف على هذا السر المعاني وانصرف فيه مع الحق فاعطى
كل ذرة مخلوقة حقها وما يليق لمقام المخلوقة منها واذا
تم العدل في اعطاء كل ذرة مخلوقة حقها فقد اتقن فاعل
ذلك خدمة الارتباط المعنوي اضافة للارتباط الحسي
ومن لم يفعل ذلك اعني العدل في اعطاء الذوات حقوقها
فليس من العلم بحكم البشرية وسر كونيتها وما يرتبط
بها في عالم هذا الكيان على شئ* ولنظر المرء في لطافته
للحس القائمة معه فان الطعم والحاسة والسمع والبصر
بالشامة كل واحدة منها لا يدرك سرها الا بوارد عاينها
من الكونيات فتى ورد على العلم ما يذوقه من حلو
وسم عريف سر الطعم ومتى لمست الحاسة بوارد كوني
اخر عريف سر اللمس ومتى فرع السمع وارد والبصر
ايضا عرفت السر الكامن فيها ومتى ورد على الشامة
وارد كوني فازجها عرف سرها وهذا الشأن يفيد ان
الاتصال الكياني لا ينفك عن لطائف الوجود الانساني
فبالاولى ان لا ينفك عن كائناته فان احتاج الكائنات
الى المازجات اكثر ولتتدبر العاقل حكم الظل والشمس
وما فيها من اللزوم للمواصلة الصريحة التي لا يستغنى

ان احذر عا بالاولك
المالوك اذا خاف
واهرم حكمة وانضم
الى الخلافة الكبرى
فلا يأمن عليه شرعا
ولا يطالب عند الله
ولا يعد عاصيا ولا
باغيا ولكن اذا
قام احذر عا بالخليفة
خالف امره والحق
بأحد اولئك المالوك
والحكام فانه يكون
عاصيا وموآخذا
عند الله واذا مات
فبيته ميتة جاهلية
اعني كمن مات على
دين العرب قبل
اسلام فليتدبر ثم
ان المقصود من
افراغ قوة الافراد
الى شرملة او الى
بد واحدة انما هو
جعل قوة كل فرد
من افراد الهيئة
لمجموعة في يداناس

فابن وفي يدور
وحد يعمل قوه
المهنة المجتمع
نكف قهيه عن
سعيه وحله
حمويه وحمايه
مقاديرهم ولهم كل
مرد الحد الذي حد
ه هذا مع صيانة
مراعيه وامواله
ودماهم ووطنهم
ووضع كل شيء
موضع اذا لم وضع
الاشياء في
موضعها وهذا هو
قانونه لا اله الا
هايون حكما نظام
المهنة المجتمع على
هذا المثال
بأنطون لوم اسلا
امام فلا بعد وفوي
على سمع من
المهنة المذكورة
ولا يتناول ذواته
على من دونه عددا

لوجود عنها والنوم ومادته واليقظة ونكبتها والجوع
والشبع وكل ما يلحق ذلك من المودالي تقبل الاضافة
اليها فانها ضرورية الاتصال بالوجود الهيكل ملازمة له
في موقيتها الموافقة للنظام الكياني ولا يمكن للحادث
التجرد عن الحادثات وفي هذا دليل على عجزه المطلق
وقدرة صانعه القدرة المطلقة فان الكياني وأنواعه في
محبوحة الحادث وتحت شرع العجز والمكون في عظمة
سلطانه وجلال قدرته له الخلق والامر ولتقوم له برهان
الواحدية في دولة الاحدية ربط الحوادث ببعضها وله
الفرادية سبحانه وتعالى الفرادية يترده قدسه سبحانه
عن وصية المشاركة لشيء آخر في ذات أو صفات تعالى
الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا وظل الفرادية العظم
الكونية المنجسة عن سلطان الكيفية (اعلم أنهم اذا
أراد شيئا أن يقول له كن فيكون) فبعد انشغال الكياني
العام من حرفي كن انما يصح من انفعالها حكم وجوب
الاتصال في كل مائشأ عن انشغالهم فيفسد وقد قال
السيد الجليل مولانا السيد محمد هادي الصادقي الروس
رضي الله عنه الام الف لما كان أدوات النفي للاغيار
ورواه الاثبات المحض بالآية المصدرة بالالف وفيه
أهل السكك اول مع النفي لتحقق لايات وفي النفي
واداته سر لاتصال الحوادث مع بعضها في مجلات

الكيان ومفرداته وحسن قول بعضهم
لما أجاب بلا طمعت بوجهه اذ عرف لاحرفان مقتعان
فلا نافية معتقة الالف باللام لكون النفي الحادث
فلا انفك كالحوادث عن بعضها وانما الالف الذي
هو أول رمز الاثبات قام بالفرادية فلا يتأتى بحرف
آخر ومزج الالف المطلق في بعض الحروف انما
هو مزج اضافة رسم ولا ينطق به والمهزة ليست
بالالف فانها مادة ملحقة به من كونها اشارة له والاشارة
للالف الثابت يلزم بلفت الخواطر والقلوب الى علام
الغيوب انتهى كلام سيدنا السيد المهدي رضى الله عنه
يوه في غاية الحسن لاستجاءه المقاصد العالية التي ترد
بجوارح أهل الوحدة المطلقة والحلول وتوحيدها هو المقصود
والماحول ومن نظر الوجود كله رآه قائما تحت لواء
القسط الإلهي أعطاه تعالى حظه من القسط وقد قال
في كتابه العزيز (وانبأنا فيها من كل شيء موزون) أي
بميزان القسط وان الخلق كلهم بارزهم ومطوهم منهم
وانهم استعبدوا بالعدالة ولهم مع الله رابطة من حكم
نظم الخلق وتلك الرابطة تبرز عارفهم وجاهلهم الى الخالق
من حيث لا يدري أحدهم سر الحكمة من تلك الهزة
فترى هذا يمد الحجر بحمله وانطاف حقيقته الى القصد
الواحد وهذا يمد القمر والآخر يعبد النار والبقر

وعددا اليمن كل
فرد من افراد
الانسان في كل
قطعة من قطعات
الارض سر العلية
المهزة من كل
غالب وذلك حكم
الرحم الانساني الذي
يجب حفظه ورعاية
حقه على كل آدي
ذي عقل من كل
اجناس العالم ولا
يتخفى ان الاختلاف
المؤدي لغاية
بعض الانواع من
الادبيين على بعضها
انما هو ناشئ
عن الاختلاف
في المقصدات
والوجدانيات والحال
ان الادبية شجرة
اصلها آدم وحواء
عليهما السلام ولا
شجرة لمن يبعد عن
هذا اذ التسلسل

والشجر والمدر وهذا يمزج وهذا يوحد فمع اختلاف
الطرق والمشاهد فالانتماء الى قصد واحد غير ان
الذي عبد غيره أشرك والذي عبده هو وحده وذلك
عبادته على جبل والموحد عبادته على غير (هل يستوي
الذين يعلمون والذين لا يعلمون) وقد أخذ كل من العدل
الاهلي حظه وسر الانبات ابناً ان النبات واحد وهذه
النباتات مع اختلاف ألوانها هي تسقى من ماء واحد
واظفر سر الوضع ولطف الصنع فانك ترى الحديقة
للعليفة زاهية ازهارها منمنمة بظلالها أورادها تحمل
الوردة منها ورقاً مخلفاً من حيث النتيجة فلون آخر
وورق أخضر وغير ذلك وقد مزجها ببعضها إشارة الى
ان اختلاف الألوان لا يمنع عن الاتزان والظاوع في
مشهد واحد وأيضاً عين باختلاف الألوان اختلاف
الحقائق فان تمكن رب الحديقة بالصناعة ان يخلق
ألوان ورد حديقته فيجعلها ألواناً جديلاً مائعاً ونسيم
يتمكن فهل يساعد العقل السليم على قطع مآل موافق
نظرة من الأوراد المألوفة وان تجرب نظم حديقته أعني
النظم الوضعي الذي قام بيد الصنع الالهي فانه ان فعل
ذلك لم يكن الاحتمال وعلى هذا فان امكن المرء ان يجذب
أنحاء الانسان الى معتقده الوجداني بالتهذيب واطاعة
النصيحة لطفة والحكمة والموعظة الحسنة فياجذب

والافلية ان يوفيه حق المجانسة الاصلية بالرفق واللطف
وحسن الجهادة من غير غفلة ولا غفلة ولا اذية ولا
ظلم وان يبذل له النفع حسب امكانه وعليه ان يدفع
همته لحسن النظر في حق كل ذرة مخلوقة ليصرفه
قدر بشريته وما يترتب عليها من الحقوق وما يجب لها
ايضاً من الحقوق وهناك فيعد عبداً صالحاً كياً سائساً
امينا وقد خلق الله آدم في نظم القدم غير ان هبوطه
اعتبر مشهداً البروز في نمط الخلق فجاء أخيراً عن بقية
الانواع ليكون عليه الصلاة والسلام خليفة الله في الخلق
ولذريته هذا الحظ فان سادة الناس وقادتهم وخاصة
النوع أعني الانبياء والمرسلين والملوك والسلاطين وخلفاء
التبيين وعظماة الأولياء والعلماء العاملين المرشدين كلهم
من ذرية عليه السلام وتبصر فان ابن آدم فيه من
الارض السبعة جزء ومن الجبال جزء ومن الماء جزء
ومن الهواء جزء ومن الريح العاصف جزء ومن النار
جزء ومن السحاب السيلان جزء ومن معاني النبات جزء
وفيه من أخلاق الحيوانات جزء ومن أخلاق الشياطين
جزء ومن أخلاق الملائكة جزء ومن جميع الموجودات
جزء فن التراب لحمه ومن الجبال عظمه ومن الماء دمه
ومن الهواء نفسه ومن الريح قوته ومن النار حرارته
وطوى فيه ما يمثل الشمس في فلكها فتشتر الحرارة

الصلاة والسلام
وألم واحباهم
وخلفاءهم والمتكلمون
يهديهم والملوك
والسلاطين والعلماء
العاملون وأهل
النضائل والمزايا
العالية فهم متمازون
كل نسبة شأنه
عن غيرهم من
طبقات الناس غير
انهم في الحقوق
والحدود متساوون
مع اعظم النوع ما
عدا الانبياء عليهم
السلام لانهم
معصومون ومبرزون
من وصية الذنب
الذي يترتب عليه
حق واحد ولما كان
كبار النوع من
الذين أفرغت البهيم
من الافراد القوة
العامة هم قد تصدروا
على منصة مقام عال

دونه بفراسخ
الارض على فرد
من افراد الهيئة
الجمعة وكان
منهم من
العدل في النوع العام
فلذلك اطلقت
الاراء على افرادهم
برضاء الام
بخصوصيات ترفع
مقامهم عن
المواخزات لترفعهم
عن كل ما يستلزم
ذلك واحق اولئك
اسماهم الخسنيين
على الهيئات يمثل
هذه الخصوصيات
انها هي الخلية الذي
يقوم في سر
خلقه نائبا عن
نور حلي الله عليه وسلم
اخرا حكمة الصريح
الذي مقتضاه النفع
موجود لا دمين ولا
المنع لعدم الا

منه في الجسد وجعل فيه الرية لتبريد الحرارة عن باطن
الجسد فسكانها من جهة مثال القمر في العالم الفلكي
وجعل فيه المدة المشوية للطعام مثال الزهرة والمرار المبيح
للقضب والحقد وافلا تحمد تارة وتذم تارة مثال
الريح والسكب المصفي للدم القائم بتعديل المزاج كالشمس
وجعل فيه الطحال الزم البرودة واليوسة على مقتضى
ما صرفه الله تعالى فيه من باطنه كرحل والدماغ المستودع
الافكار المبيح لها كمطار وجعل الله له قوى فعالة
فمنها مفذ وجاذب وماسك ودافع ومصور ومعدل
ومقسم للنفذ كالافلاك المصرفة في الخدمة للعالم وركب
فيه طبائع النبات والحيوان من الاكل والشرب والمراة
والحلاوة والخشونة والبلادة والحقد والشجاعة واللين
ليفهم المعاني كلها لكنه كلف ان يصير بهم الثقيل
المذموم محمدا والمستبج مستسنا وجعل فيهم الهم
العالية كاسموات والهم الدنيا كالادراك السافلات
وجعل له النفس الحاملة لجسده كالم الكرسي الذي
وسع السموات والارض وجعل له روحا وعقلا مثال
العرش الحامل لكل الصفات المحمودة وقد انطوى
فيه اخلاق مذمومة ايضا فلممدوح منها من صفات
الملائكة واخلاقهم والمذموم من اخلاق الشياطين
وجعل الله سبحانه له سمعا وبصرا واردة وكلاما وحيية

وعلا تاما ليفهم بها صفات الله تعالى وتقدس ولذلك
قال الامير الكرار سيدنا الامام علي كرم الله وجهه
ورضي عنه من عرف نفسه فقد عرف ربه ومتى عرف
المخلوق نفسه وما انطوى فيها من عظيم الصنع وابرام
القدرة وجليل عظمة الخالق استدل بالاثر المندمج فيه
على المؤثر فعرفه ومتى عرف سر مخلوقية نفسه عرف
سر مخلوقية الازار كلها عظيمها وحقيقته وفقه معنى
لاشتراك مع الكل فوقف عند حد مخلوقيته وما تجاوز
مقام عبيته وصحح احكام الارتباط مع الذرات كل
ذرة بما يليق لها ويناسب شأن كيانها ولا يشكركلهم
ذلك إلا جاهل باحكام الشرع غافل عن حقيقة الصنع
مقيد بقيد البليغ ولما كان الطبع يغلب التهذيب على
الثالب الا اذا كان التهذيب ضخم جوهر العقل وكانت
علائق النفوس وعرائقها كثيرة مختلفة الطرق والمآرب
ات الشرائع السماويات بالحكم الحق والقول الفصل بحجة
لأناس كلهم على اختلاف مشاربهم وآدابهم ومزمنة
لهم بسلك طرق الشرع لينفع النوع العام بما قسم الله
له من لطف الشري السكاful لحفظ حقوقه القائم له
بسياسة شأنه فانظم بحكم الشرع كل فرد من افراد النوع
بأمن محض واعلاق رضى وقام في النفوس حب الخير
للاخلاق كما كان ذلك من انوار نور الشرع المنعكس

يكف الضرر الخاص
الذي يصدر من
بعض متوحشي
الطباع اهل سوء
الاخلاق فاذا اضر
بالنوع العام فرد
من افراده او بني
بلسانه أو يده على
فرد مثله من بني
نوعه ففصاحب القوة
الجمعة العامة ان
يكف يد المعتدي
ولسانه بكل ما
يقصيه الحال وان
الفرقة التي تجمع
الكلمة العامة على
معرفة حق النوع
العام وتهذب افراده
وتأخذ بالحكمة
زفرة خشونة الطباع
السيئة وترفعها
بثقل التهذيب فلا
تصد من كبتها
وان كانت لا تنزع
من عنصر طبيها

نصر مفلوماً فذلك العامل من صدر منه لاضاف القوة الكبرى الحاكمة في النوع لا محالة على ان القلوب لذلك تنفك عن الهيئة الحاكمة وتفر منها ثم ترقب من القوة الكبرى حكما عادلا يدفع ما في القلوب من النفرة التي حصلت من العامل الظالم فاذا غفلت القوة الكبرى عن ذلك وتغادي الامر بفعل العامل الآخر ثم الآخر فان النفرة تزداد وهناك وترتفع فتعود على القوة الكبرى الحاكمة وهذا الاعتقاد عابثا والامتناع المعنوي عنها هو اضعاف

موضع الرأس ولا الكعب محل العين ولا الذراع مكان اللسان ولا يدو جزء على الآخر فها يخل بحقه النوع المحفوظ المصان بل له عليه حق صلة الرحم السكياني وانموذجه الوجود الفرد الانساني فانه ان تداعى منه عضو بأذى يتداعى له الجسد كله وكلما قرب طبقات الاتصال اشتد هذا التداعى اي اذا كان المرء من النوع الانساني ثم من قبيلة الرجل وعشيرته الاقربين ثم من فصيلته الذاتية ثم كان على اعتقاده في الوجدانيات فيتداعى الوجود له اكثر ومع ذلك فاذا كان انسانا كاملا وعارفا بحق الانسانية عاقلا وبعدت وصلة المرء عنه في الوجدانيات ثم في الفصيلة ثم في القبيلة ولم يبق الا جامعة الانسانية فعليه ان يعرف لذلك الانسان حق رحمه الانساني ولا يقطع حل النظم الجامع السكياني كلما كان النبي الامين ارواحنا لحبائه الفداء هو مظهر هذا السر السكيني وكثر هذا الحق المبين قال له ربه (وما ارسلناك الا رحمة للعالمين) وتدبر ايها الطالب فان في ايقاف كل عند حده نفع عام للنوع هذا اذا كان من دون ظلم ولا غدر ولا اذية لفرد من افراد النوع المتجاوزين عن حدودهم فان لم يكن الايقاف لهم ممكنا بالنصيحة كان ذلك بالقوة الفعالة الى غاية حدها بكل وجه تحصل به الفائدة المطلوبة وفي الكل يجب التوقي من زفرة

النفس واردة الاذى للنوع وتفكر قوله تعالى لنيه الاعظم (لعلك باخع نفسك على اثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفا) وقد كان الفاروق الجليل سيدنا عمر الخليفة الثاني رضى الله عنه علم العدل وسيد اهل من عهده الى يوم الدين ومع ذلك فانه رأى جارية سوداء تشبهت بالحرار فنفثها واصرها ان تلبس زهبا وقد كان من الشفقة على افراد النوع ومن كمال الرأفة على جانب عظيم فيه حيرة للألباب ونهضة لهم طلاب الآداب من الانحباب وقد قال لو سقط جدي من جسر في المراق خلفت ان يسألني الله عنه وبذلك ساس الامم وبملك العرب والعجم وقطع ووصل وارب الدول وكل لفعاله لله لم يكن فيها لذاته الكرمية من حظ ولا غاية لا في البداية ولا في النهاية سلك سبيل النبي الاعظم القدم على التقدّم فاعز الله به الدين واعلا بمجد المسلمين ومن كمال انصافه ان جارية زنت وظهر حملها فاصر برجمها فراها لامام الاعظم التكرار علي المرتضى رضى الله عنه تقاد للرجم فاعادها وقال لمر رضى الله عنه هذه زنت فاجنبها فتنبه وبكى وقال لولا علي لهلك عمر وقال في حادثة اخرى اللهم اني اعوذ بك من فادحة ليس لها ابو الحسن يعني عليا كرم الله وجهه وكلهم على هدى غلبوا انفسهم فاضلحت وعلت في الله وله ذلت وهنا سر لطيف

معض لقوتها فليتبذر وان كل فرد يكون نافعا للنوع مثاله مثال العافية في الجسم ومن يكون مضرا وموذي النوع مثاله مثال الداء الذي يطرأ على الجسم فيترتب على ذي الوجود اذا طرأ على وجوده عارض مرض ان يذيله بالدواء المتقضي ولا يبقيه معها امكنه ولعلم ان كل هيئة منفردة على حدة هي كوجود الرجل الواحد ومدير ذلك الوجود القوة التي يرجع امر الوجود اليها سواء كانت مركبة من اناس قليلين او راجعة الى يد واحدة فعلى القوة المدبرة للوجود منع كل ما يضر بالوجود ويطرأ عليه من اذى

وإدباره وإن القوة المدبرة المذكورة هي دائماً في الضرورة العليا فلا ينس شأنها البحث والتفتيش عن كل ما يضر بالوجود ولا يؤذي مقامها التكلم على الداء والدواء بل ذلك من أسباب العاقبة للوجود القائم بها المؤيد لمظهرها إذ لولا الوجود لما كان للقوة المدبرة له من شأن أصلاً فإن الملك بالرعية أذنها يقوم امره ويولشأنه ولا يكون له ذلك إذا قام فرداً من دون رعية على أن الواحدية لله تعالى وحده وما كان حكمه تعاون في النوع الإنساني لادمنه ولا عن عنه وكانت مادة

وهو أن عواقب الناس كلهم لما كانت مجهولة من حيث حالها مع الله وجب على أهل الحق حسن الظن بعواقب الخلق فإن الذي تصرف بالبداية له قدرة التصرف كما يشاء في النهاية ولذلك ترى أن أهل الحق أخوف الناس من الله تعالى لعلهم أنه القادر المطلق يغير الحال في الحال ويفعل برمشة العين ما لا يحيط به اليال . وانظر أيها اللبيب تران في الخواطر من أسرار الاتصال معنى يندق فيه أنه وذلك أن الخاطر ينبيه المرء بشيء فلا يبعد حتى يراه عياناً وهذا كثيراً ما يقع انكسار بشأن الآدميين فإن المرء يحده خاطره بقدم إنسان معلوم عليه ويرسم الخيال الشكل المفرغ في لوحه من الخاطر للقوة المذكورة فلا تمر برهة قليلة إلا ويحيي ذلك الإنسان الذي حدث المرء الخاطر به على الشكل الذي ألقاه الخاطر في لوح الخيال له فقيم المذكرة له الأسلوب الذي صير له قبل برهة كما هو . وذلك أن سرداب الخاطر يفتح فيحصل به معنى الانكسار المتجه إليه بتوقي الترم الآخر . فإذا اتصل به ذلك المنعكس المتجه إليه انحلت مرآة الخاطر فأنطبع فيها ذلك المتصل بها انطباعاً صحيحاً . فرجع من سرداب سيره إلى كن كونه فرفع ما انطبع فيه إلى لطيفة الخيال فرسمت حكماً فيه وألقها إلى لطيفة التذكر . ومنها إلى لطيفة الحافظة فتبرز شكل النوع

المنطبع في مرآة الخاطر بروزاً عياناً ألقت الحافظة ودعية ما حفظت إلى لطيفة التذكر فألقت حكماً إلى اللسان فتكلم وأفصح فترجم . وهذا دليل على اتصال الأشياء ببعضها اتصالاً لطيفاً بوسائط لطيفة وذلك لأنها من حيث المجموع قائمة بسر حفي كن لا سواها وقد تقدم ما فيه بلاغ وإن الخلاف ودوام كلمة الاختلاف وهذا الانشقاق الذي عمت ظلمته الآفاق فكله ناشيء عن سرين الأول حق لحق والثاني باطل لباطل .

وهنا نكتة لطيفة وهي أن الحادث مقابل بضد والخلق مشا كل بند . وأن المئزج عن الضد والتدائماً (هم الواحد الأحد الفرد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد) . فلما كان الأمر كذلك برز كل حق وبرز أمامه باطل وبرز النهار وبرز أمامه الليل وبرز الصيف وبرز أمامه الشتاء وبرز الدفاء وبرز أمامه البرد وبرز الظل وبرز أمامه الحورور وبرز كل معنى لطيف فبرز أمامه ضده ووقف تجاهه نده . وقد ذكرنا أن سبب الاختلاف حق لحق وباطل لباطل فالحق الذي هو للحق قيام الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في الأمم لارشادهم وإصلاح فسادهم . وأخذهم إلى الطريق الذي يقوم بصالح معاشهم ومعادهم فقيامهم حق لحق فخالقهم مصائب الكفر والطغيان وفناء الظلم والمدوان فقامهم من

الرحم الآدمي ملزمة بالتحاب والتوادد وعدم التقطع فالحشونة التي تصدر من هيئة قصدم بها هيئة أخرى أو من فرد فيؤذي بها أفراد آخر فما تلك إلا من عدم التهذيب الشرعي والعرفان العلمي والقسط العقلي وأن الأوصاف المذكورة وإن اجتمعت في هيئة أو فرد وغلب تلك الهيئة أو ذلك الفرد الحرص والفرص فإذا لافائدة من أوصاف شريفة تكون مغلوقة لاوصاف سيئة وحكم تلك الهيئة المغلوقة والفرد المغلوب لاوصاف السيئة

للأوصاف السبعة
حكم الجاهل الذي
جرد بالطبع من
الأوصاف الشريفة
وان احكام الاتصال
الحسي الثابت في
عالم الكيان قد يرتفع
من درجة الوصلة
الآدمية الى كل
ذرة كونية وفي
احكام هذه
الاتصالات قد
قررت كل ما يلزم
في كتابي الذي
سميته حديقة المعاني
ومن سر ذلك يلزم
على الحكماء اللبيب
رعاية كل حق
ذرة مخوفة يرفايتها
في نوع كيانها واذ
كان هذا من
وحائب الإنسانية
بشأن جميع الذرات
فبالاولى ان ينص
ذلك النوع الآدمي
قاتلهم وقتل ومنهم من قتل ومنهم من دعا الله بشأنهم
وأعرض عنهم فالأنبياء الذين جاهدوا في الله حق جهاده
كان جهادهم لأعلاء كلمة الله لا لغرض من أغراض الاكوان
وان تلك الكلمة عبادة عن طاعة الله فيما أمر به من
العبادة وصلاح الحال وبذل النفع للخلق على اختلاف
أجناسهم ومذاهبهم ومشاربهم ومن شذ عن أمر الله
فقد شذ الى النار والعياذ بالله . وأما السبب الثاني الذي
هو باطل لباطل فهو شره أبناء الدنيا على ابتلاع حطامها
واستعباد الخلق بجاهلوى النفوس وتغنى جنس على
جنس أو نفس على نفس فيقابل ذلك الباطل بمثله
فينكشف غبار الباطلين عن انشقاق دون وفاء وربما
هاجم باطل حقاً استضعفه فاراد محقه ومجوه فهو وإن
انطمس حسب ما يظهر فترى ذلك الحق أصمى لي
قلوب العامة وخاصة فهو منطمس مكتون ولا يطلع
العادون وفي كل هذه المانع يجب على كل فرد من افراد
المخلوقين ان يعل العقل في أعماله وأقواله . ثم يترى رأى
العقل عن غلبة الحرس والميل للغرض . وان يجانب شره
النفس وتفوقها ويحمد ثورتها حالة التدبر واستنتاج الرأى
فان رأى انه على ظلم تجرد منه وأقلع عنه وعامل أخاه
الانسان بالانصاف والعدل والرفق وان كان مظلوما
صبر ان أمكن فمعا من ظلمه وأحسن الى من أساء اليه

وعمل باخلاق النبيين والمرسلين صلوات الله تعالى عليهم
أجمعين . وان لم يتمكن من نفسه بهذا المقدار فعليه ان
يعمل بسر قوله تعالى . (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه
مثل ما اعتدى عليكم) واتقوا الله أي وخافوا الله ان
تسطح ثورة نفوسكم بالتعدي الى درجة ما هي فوق
التعدي الذي طرأ عليكم من اعتدى عليكم . فان تعديتم
الدرجة التي تعدى عليكم بها المتعدي فيخذ كنتم من
الظالمين . والله تعالى قال (وما للظالمين من أنصار) ومن
أقبح ما انصرف اليه الكثير من النوع الانساني وذلك
انما هو اثاره الحروب بين النوع الآدمي فترى صفين
يشتملان على عسكرين لجئين كبيرين ملتطمين مركبين
من مائة من الالوف فيهم الفظ الغليظ . والرشيح الطمع
الهيئ للذين . والجاهل والعالم . بالنسبة الى الجاهل .
ومحب البئر والشره ومحج الخير والقناعة والاصيل
والدني والمحبوب لآمه وآيه والمنفور من فصيلة وذويه
وغير ذلك . وكلهم على اختلاف مذاهبهم ومشاربهم
أوقفهم في صف القتال للقتل والتكالب غرض رجلين أو
شره جماعة لا يزيدون عن عشرين لبت أفكارهم بدناء
أولئك الالوف وتصرفت أغراضهم بهم فجعلتهم هدفا
لفراق الاهل واخلاقهم للثمن والحدائن يصادمون
المدافع ويدافعون المانع يترقبون الصوت ويباركون

بوجه خاص واذ
تقرر هذا فان لسان
الانسانية بناطقة
الوضعية الصنعية
يدعو كل عالم نور
الله قلبه بالحكمة
والفطنة أن يبذل
العزم والعزيمة بإقيام
بهذا الواجب فيسقى
بعلمه وعمله ولسانه
وقله لتصحيح حكم
الارتباط الآدمي
بين افراد النوع
وتحكم اساليب
الالفة ودفع كلما
يوجب الوحشة . يمنع
السلام والراحة ويدخل
اللاذى على آيه
هيئة كانت من
الحيث الاجتماعية
أو على فرد من
أفرادها وان كان
ذلك لا يلائم غرض
من انصرفت مهمهم
لاذية البشر ولهم

منار المودة والألفة
من النوع ليم لم
ذلك أمر النخوة
النفسية وتحكم السلطة
الجبرية شذوذا
عن الكتب السماوية
والآراء السليمة
الحكسية التي انعقد
عليها إجماع العقلاء
في البرية وإن سلسلة
التشقة والخلاف
تقتضي الطبقة
لأدوية متحققة
إضافة بين ذرات
النوع والأدلة على
ذلك قامة أوردتها
في الكتابين الذين
سبق ذكرهما فالسمع
برهيناً هذه الرسالة
للمختصرة ولذلك
اكتفينا بالإشارة
إليها والتبني عليها
من سمع أو شهد
هذه الحقوق أمة
من النوع الأكدي

الموت . ولم يكن لهم تحت هذه المخاطر العظيمة
والصائب الجسيمة من غاية تعود عليهم ولا من منفعة
ترجع إليهم بل الغاية المندمجة في ذلك العمل العجيب .
والفكر الذي صاغه رأي غير مصيب إنما هي شره وجل
أو طمع فقة قليلة انصرف لهم حق أمة وللب
أمولهم وشتات أحوالهم واستعدادهم ونزع الحرية
المخالفة ضمن حيلة الأمر الإلهي المخولة لهم من خالقهم
كما نطق بذلك الكتب السماوية وعرفت ذلك الأخبار
الثبوتية وشهدت به المادة الأدمية وقالت بمضمونه
عقلاء الهيئة العامة الانسانية فخص ذلك الرجل الشره
أو الفئة القليلة الطامعة تلك الآلاف المؤلفة يوم النخوة
وسفسطة الدسيسة الى التهجيم على ألوف من
أخوانهم في النوع الانساني أمثالهم في الوضع التركيبي
أشبههم في النسق الأدمي فتصادم الجيشان والتقى
الجمعان وشب غضباً الفريقان شريرة غلظ ولا ثورة
الحيوان المقتسر فبقي هذا على هذا وقتل هذا هذا
فذلك أمه بأكية والأخر اخته أو زوجته ناعية وآل آخر
داره خالية وذلك جنته في أفواه الطيور وذلك يموت بمزق
الستر يحد أصحاب القبور ومخترع القرض على فراشه بين
نساءه وخدمه وجماعته وحشمة يأكل أنواع الألوان ويتمتع
بشواته رضى خاطر والمكان وأخوانه في نوعه وأشبههم في

شكله ووضع فراشهم التراب وطعامهم ممزوج بفسلين
العذاب يدخلون على الموت من كل باب كل ذلك لغرض
أصله مرض فلو عرف المخترعون لهذه الدسائس النفسية
والاشراك الاباسية حكم البشرية وما يجب بشأنها من
الأعمال الحلية والمودة الرحمة لما قاموا لاستبعاد الناس
بهذه المخاطر ولما شغلوا أفكارهم بهذه الآراء التي
لا تنتج للنوع الأدمي الا المضرات وهناك وتصرف
همهم لادخال السرور على النوع العام بكل ما تبدل له
خواطر البشر ويحفظ عصائنها من الظلم والبغى والضرر
ولا بدع فن دافع التهمج عليه لا يلام ولا يرشقه سهم
من سهام هذا الكلام بل هو معذور وذنبه في هذا
الباب مفعول ويقال

إذا لم يكن إلا الآسنة مركب

فاحيلة المضطر الا ركبها

بل يجب عقلا وشرعاً رد الصائل واقصار يد
التطاول وإذا رد الهجوم عليه الهاجم فصدته تلك الردة
فقل لم يكن من ذلك على من ذب عن نفسه أوديته
ووطنه لا عند الله ولا عند الناس من جناح والهاجم
الصائل يسأل حالة كونه مقتولا ويعذب عند الله عذاباً
اليا ويلام لدى الناس لو ما طويلا وهنا سر لطيف ومعنى
شريف وذلك ان الصائل لما هم بقطع الرحم الانساني

واذى طمها من
غلبة صارعة قاهرة
ولم تميز شقته تلك
السلسلة المرتبطة به
والمصلة بكونية طمها
فبو على أي صفة
كان ومن أي جنس
ومذهب كان بمجرد
من سيأت الانسانية
متخرفاً في عداد
اليهم المقترة
الوحشية وقد نرى
المدن وينادون
باسم الانسانية
يحتالون احتيال
للاب لا كل لحام
الام ولا يتلى
معدتهم لا من دة
الام ولا من لحومها
فترجها في وطنها
وتصدر صغرها
وتستعبد وتقتل
عليها عب الطاب
فلسلب نعمتها وتجملا

متفكة بقيود الذلة
والمسكة ولا تعد هذا
ظالما ولا اذى لتلك
الامة ولا مفسدا
وترجف بجبر كاذب
تلقفه لغرض من
اغراضها فضلا عن ان
صياحا بدعوى
الانسانية فلو قبل
لها ما هذه
الحجة وما ذلك
التخليط لابد وان
نحرم عن الجواب
جهلا بالصواب وهنا
ستكلم على قواعد
الشرع في هذا
المعنى وبعدة سنذكر
حكم الاراء وما
يناسب المقام واذا
يكون ذلك لهذه
الرسالة المختصرة
حسن الختام اما
قواعد الشرع فهي
الايماث بالله
وملائكته وكتبه

وتجاوز الحد الصنى الكافل اطلاق النوع آدمي
صار هدرا دمه عند الشرع وشرا حكمه عند الطبع
وانطلقت فيه السن اهل العقول السليمة والباع الكريمة
فترجته بسوء الخلال وقبيح القفال وهو ذليل النعت
قيح الصفة حقير الخلة معا طال امره واستطال غدره
وكل امة لاتقف عند حد البشرية وتحفظ نظام الآدمية
وتعدو على امة اخرى قسلبا ما خولها الله من نعمة
الاطلاق وتجاوز على الوجدانيات والاخلاق فهي
وحشية وان انتهت في مراتب الصناعة المدنية اذ المدنية
اقسامها اربعة مدنية شرعية ومدنية اصطلاحية ومدنية
صناعية ومدنية نظرية فالمدنية الشرعية الهية مأخوذة بواسطة
الانبياء والملائكة عن الله تعالى شرعا لتباده ساوى بها
في الحقوق والحدود بين الناس كبارهم وصغارهم عبيدهم
وساداتهم فاطمئت بها قلوب المؤمنين وطابت بها الابواب
اولي العقل واليقين والمدنية الاصطلاحية هي ما اصطلاح
عليها قوم من العادات والمعاملات كاصطلاح القبائل
والمشائر عرفهم وعلى هذه المدنية الاصطلاحية اجمع
اظم من متوحشي العرب والعجم والمدنية الصناعية هي
الترقي في الصناعات والانهالك في التجارات واعمال الاشياء
النفيسة والمخترعات الفنية العظيمة والمدنية النظرية هي
المدنية القانونية التي سيرت الامة تحت قانون معروف

نظمه اهل العقول من كبراء الامة وعظماؤها لسياسة
الامة وحفظ مصالحها الدينية واذا آمن الماقل النظر
راى ان المدنية الشرعية ام صنوف المدنية فانها جمعت بين
حفظ المصالحات العلية المرضية التي لاتصادم الاحكام
ولا تضر بحقوق الانام وامرت بالاجابة والصناعة
وكفأت مصالح الامة تحت قاعدة النظر وما بقي الا
صحيح التمسك بها والاقنياد للعمل باحكامها والموافقة في
كل الشؤون لنظامها وهنالك نرى ان النبي والفقيه والمأمور
والأمير على بساط واحد يرتع البكل في مجبوحة
الامن والامثتان مع تمام الصيانة من زفرات الظلم
والعدوان وتسلط اهل البي والغياض وكما الوقاية لحفظ
مصالح نوع الانسان وهذا اشرف شؤون المدنية وفنونها
واجل ما يقصد منها وهو بنية كل عاقل يعرف للنوع
الآدمي حجة ويوفي جنس الانساني مستحقه وكما خدع
باغواء قوميا فساقهم الى الهالك على غير علم منهم وتسلط
بهم على اثم من جنتهم فاقومهم في هذه الذل والفساد
واغفاهم في اول الامر بالملق ومنام ووعدهم (وما
يعدهم الشيطان الا غرورا) ثم لما مكنته الزمان
وبلغ غايته ما يبني اذل عزهم وسلب غنهم ووضع
رفيعهم وقدم عليهم من دونهم وكسر عصبتهم بهاواهم
من ذلك تسلط الأثم بغير طريق شرعي أو عقلي

وبرسائه وباليوم
الاخر وبالتسدر
والجزائين جزاء الحجة
والنار والاعتقاد
الثام بأن الله يسأل
عن كل شيء ولا
يخفى عليه شيء
ونقص فاشاة الجاء
من القرناء ولا يظلم
مثقال ذرة ويجب
الحب لله والبغض
لله لا لغرض وشكر
النعمة قلت او جلت
وارادة النفع خلق
الله كلمه والثوبة من
الذنوب وترك اليأس
والقنوط والصبر
والتواضع والوقار
وترك العيب وطرح
الحقد والحسد

على الأمم الأخرى قبرى أمة صغيرة الجرم قليلة العدد
صفا لها عيشها وطاب وقتها تأكل اللغة وتشكر الله
النعمة رأيا أمة أخرى كثيرة عدد وعدد فطفت نظرها
للأمة القليلة رجل أو جماعة قليلة شبت بهم نار لاغراض
وساقبتهم نورة الثمرة والطعم أوفامت بهم هزة الحرص
والحسد وأقام لها البراهين المشوبة بالزور والبهتان ومهد
لها شواهدا تنجها محض الظلم والعدوان فقامت تلك
الأمة الكثيرة بخيلا ورجلا فكدرت عيش تلك
الأمة وشوش وقتها وقلبت عليها فاستميتها بعد
حريتها وقيدتها بعد احلالها وجمتها فحقيرة المال مهضومة
محت الاحمال مبهوضة العزم والعزيمة وكأنيما تلك الأمة
نوع من النعومة فهل لو عرف كل من الأمة بحق البشرية
وحكم الآدمية وتخلفوا باخلاق شريفة تفقههم عند
حدود الهبة تحم وجوبها الأحكام القليلة هل كانت
افراد تلك الأمة الكثيرة تعطف على الاجتماع على كلمة
رجل أو جماعة ساقهم الثمرة وقادهم الحرص الى اذلال
أمة قليلة من النوع الآدمي كانت في رغد العيش وظلال
الأمن فانقلب رغد عيشها غصبا وأمنها خوفا وعزيزها
ذليلا ومكرمها حقيرا لا بل لو ادركت الأمة شرف
ذلك الحكم وحكمة ذلك الحق لردت كلام المسول لها
على وجهه ونهتة قائلة هل لو كنت أنت وأهلك في

الاعتصم والعزم
والحرص والطمع
ورك عش وكذرت
الخدمة والتساعل
الغالب بح الدبر
وترك البخل وتعلم
العلم وتعلمه والتصح
فه وللناس واجتناب
الافور والتباعد عن
اضرار الخلق باليد
واللسان والتطير
والشرب والبدن واقام
الصلاة واتاه الزكاة
والصوم والحج وسائر
العبادة وصدق في
الامه سلات وقول
الحق والصدق يحقوف
العيل ور الولدين
ومعامته الاقربين
بالعرف وصالة

مزرعة صغيرة مقما وهجم عليك وعلى اهلك اهل
مزرعة كبيرة نجاهاك فسابوك امنك وانتهوا حقوقك
وشتوا شملك وشل الكثير من اصدقائك وعيالك
فهل تكون راضيا طيب الخاطر أم لا فلا بد وان ينعمه
عقله عن المسكرة ويقول لا يريد ذلك بل يريد ان يكون
مشغولا بالنظر الحسن العام وارتقب النفع من كل الانام
فيئذ يقال له وعلى هذا فكأن اميتا فان الحق ممك
ومن كان الحق معه لم يخذل والمتهمج وان كان اليوم يرى
نفسه قويا فهو ضعيف الحقيقة مذموم الطريقة وفي كل
آن ساقط المقام في عين البشر ولو كان ممن ينطع بالرفعة
القوى وقال تعالى (وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب
يتقلبون والله لا يلغى الظالمون) وفي الخبر ان الله
لبي للظالم حتى اذا اخذته لم يفلته وكذلك الظالم سيف
الله يتقوى به ثم ينقم منه فهل لك ايها الآدمي ان تنق
قلبك من الطامع الدنيوية وان تظهر نفسك من الاغراض
الدنية وتنهض تحفظ نظام الآدمية ووقاية حقوق
الانسانية على ما صرحت به الشرائع الساوية واطبق
عليه عقلاء البرية وحينئذ تكون اكلت مجد آدميتك
واعليت منار انسانيتك وزهت ذاتك عن مجانسة البهم
المضرة وجابت بشريف اخلاقك لبني نوعك الامن
والمسرة فتبقى ممدوح الملائين مظهر التناء الحسن في

الرحم والاحسان الى
الموالي والعدل في
كل الامور وعدم
الشذوذ عن الجماعة
وطاعة ولي الامر
والاصلاح بين
الناس والمعاونة على
البر والامر بالمعروف
والنهي عن المنكر
واداء الامانة واکرام
الجار واتفاق المال في
حقه وكف الاذى
والضرر عن جميع
خلق الله واماطة
الاذى عن الطريق
هذه القواعد امهات
احكام الشرع الانور
فن كان متصفا من
اي جنس من اجناس
الآدميين ومن اي

لحضرته حضرة الحيات وحضرت المات مقبول الوجه
عند الله وعند خلقه رغم أولى المواربات أهل الأعراس
السافلات وهذا الأمر المرضي والحكم المرمي هو صلة
الرحم الآدمي كاتقرر فليتدر ولا ينظر للقتال الذي وقع
بين الصاباة الكرام فإنه نشأ عن جهادات من الفريقين
كل يظن أن الحق الذي يوافق الشرع وينفع النوع هو معه
فاتضح ذلك الاختلاف قتالا على الحق لأجل الحق وتعين عند
الأمة الحق وأهله غير أنه لما كان الفريق الثاني يظن
أنه على الحق وإن قتاله لأجل الحق عد فطالعه هذا
الشان المجتهد منهم وهو مصيب ممن يحرز ثوابين
والمخطيء ممن يحرز ثوابا لأنه خطأه للحق لا للفرس
ومن كان خطأه للفرس فإنه مشرول بين يدي الله يوم
لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم
وأما الأعمال بالنيات والله الذي يعلم ما في الطوابع من
المعلوم أن الغلبة أن اتجعت اطلاقا شرعيا ونقما عقليا
فوق الحلال الذي كان قبل التولية وصحح أمر التولية معها
وقوم أعرجا فثلاث مئة تحكمها ولها شروط وتفاصيل
يلزم اجتناب عنها فإنه لا بد منه ولا غنى عنه لا ط لاول
من التولية التي تعتبر بحكمها ولا تبقى ضمنية في النفوس
هي التي تكون من لأعلى دبا وخفا ولا عظم وقفا في
النفوس على من هو دونها وبعبارة البسيطة سياسة كريمة

مذهب كان واممن
النظر بحكم هذه
القواعد الشريفة يعلم
ويتحقق حق اليقين
أن المسلم أقامه الشرع
نقما عاما خلق الله
تعالى ولا عبرة بذي
جهل من المسلمين لم
يعرف أحكام الدين
المبين فإن الأدمية
منارها الاستعداد
الطبعي الذي أودع
في نفس الطينة وقوم
مع الكونية من
كانت فطرته مربية
الاستعداد الكوني
فأله تلقى السرار
لدين وأعبه أحكامه
حده بحكم التجهيز
الديني والاخروي

وأعمالا عالية وأطوارا شريفة وشفقة على أفراد النوع
وافرة وتهذبا للبيئة التي تدخل تحت الحوزة حالها دنیا
وعقليا والثاني أن يكون مستند إلى نص صريح شرعي
مصون من التلويح البعيد عن الحق الملحق بردة القرض
الفاقد والثالث أن يقصد الثواب بقلبه أحياء سنة من
سنن النبيين عليهم وعلى حكمهم الألبين صلوات رب
العالمين وأمانة بدعة من بدع الظالمين والمنحرفين عن
الحق والدين وفي كل هذه الشروط فيجب أن تكون
تلك القوى التي لا بد من محدودتها الاطلاق لا تمتد بوقت
من الاوقات ولا في فرصة من القرض الى هضم حق
ونوانه جزئي من حقوق الأمانة الكبرى والخلافة
العضوية ن كان الثواب ممن يؤمن بالله تعالى ورسوله
صلى الله عليه وسلم فإن حن خليفة الوقت فوق كل حق
ومن لم ينف ما من زمانه ففتنه بمتة جاهلية والجاهلية
ما كان عليه العرب قبل الاسلام من الايمان الباطلة
والعبادة للجاهلية وينب على كل مسلم موحد بعد او قرب
عظه او حقه صحة الارتباط بأمانة المسلمين قياما بحق
الرحم الابناني والرحم الانساني ولدين نازعو الامامة
احقوقها ممن سلف والذي نازعها ممن خلف مبتدع
فاسق وان جحد حقوقها والياد بالله فإنه مخذول مردود
من قبل الشرع والشارع العظيم عليه افضل التحية والتسليم

فهو الرجل الكامل
وبنسبة الخطاطة عن
تلك المرتبة ينحط
عن رتبة الكمال وقد
اطلقت الآراء من
جواهر العقلا في جميع
الجهات والانحاء على
وضع القوانين النافذة
الكسفة لمنافع
الشعوب والقبائل
والامم غير ان غبار
الأغراض قد يدفع
على الغالب كل أمة
لحصر المنفع فيها
ويرفعها عن
الاحيان سب منفعة
غيرها من الامم
المتبررة وذلك من
بجانب الوصف الآدمي
الذي قامت به

وفي هذا بلاغ لقوم يوفون ومن هذا التمهيد يعلم ان
 القوة القابلة للاسلامية على الطريقة المرضية الشرعية
 ان اخذت في قطر من الافطار فوما تحت سلطانها فيجب
 ان يكون صاحب تلك القوة قائما بأمر الله كما كما بما
 يرضى الله نعمنا عاما خلق الله لا يفرق في الحدود
 والحقوق بين اجناس القوم المسلم منهم وغيره ويجب ان
 يرتفع كل فرد من افراد أولئك القوم في بحبوحة الامن
 وراحة القلب ورياسة خاطر وطأ تينة النفس وفوق
 كل هذا يجب على ذلك الغالب الخضوع تحت لواء
 الخلافة ليكون تحت نظام العهد الديني والتنظم الاسلامي
 فلا يشذ عن السواد الاعظم في اي قطر كان من الارض
 كل ذلك لصحة صلة الرحم الذي تقدم ذكره أعني الرحم
 الایمانی ثم الرحم الانساني وليكون الامام قادرا على
 علاء كلمة الحق حافظا لنظام الرحم العام الآدمي في
 الحق والغلبة البادلة التي تنبع خيرا في النوع وتدفع شقا
 وتجب وفاقا وتصلح اخلاقا وتصح الفساد وتثبت السداد
 اكثر مما كان عليه الهيئة المجتمعة من النوع قبل الغلبة
 لا بعد غلبة بل هي جذب أمة من ضريق مومج الى
 ضريق مقوم ولو كان ذلك في ظاهر الامر حاصلا
 بصراحة عالية ومثال كن رأى طفلا له يتخطى الى البئر
 تغاف عليه السقوط فيه فاجتذبه بقوة وضربه فابكاه على

دعنه الاسانية بل
 ونحاف احكام
 شرائع السوية
 وان كل امة ذهب
 بها الرأي العام لجبل
 هذا السر لا بدوا
 بعدو على منافع
 النوع وتخطى الى
 سلب نعم الجسد
 ما امكنها وذلك من
 الشره الممكن في
 النفوس الذي لم
 يتخذ قوة تسته
 تهذب علي وقسط
 عقل ومعرفة صحبه
 يحقق النوع الآدمي
 وارب يتجسم صفة
 الارتباط السكلي مع
 العالم الكوني وان
 السر الاصلى المدمج

فله لكيلا يألف العودة لمثل ذلك العمل مرة اخرى
 بعد والا فاذا اتجت الغلبة فسادا في الاخلاق
 وجراءة على دين الخالق وانحرطا بالتجرد من الحياة
 في بحبوحة الاطلاق مع نزع الأداب العقلية وطرح
 القيود الدينية فتلك غلبة شر حكمها للنوع مضر بل هي
 من اعظم فصول قطع الرحم الانساني ومثل ذلك الغالب
 هو عبد شهوة وغرضه ورفيق اطماعه وشره واسير
 هيد شره وعدو للنوع الآدمي ومنفك الرابطة منه
 داخل في عداد البهم المضرة لا يتبع رأيه ولا يجب
 الانقياد له بل يجب التحرر منه والتباعد عنه وقد انضمت
 الحكمة الاسلامية اما فعلا واما معنى للأمامة الكبرى
 في جميع انحاء الارض فاذا غلب غالب مسلم في اقصى
 الصين على فئة من الناس فيلزم ان يكون زماءه المنوي
 متصلا بالامانة ليكون حكمه شرعا ومتى كان الحكم
 شرعا كان عقدا اذ الشرع روح العقل السليم ونور الله
 الهادي الى صراط مستقيم . والحكمة اشتقاقا من
 الحكمة والحكمة هي الطريقة البادلة التي تكون طبعا
 لأسقام النوع الآدمي على اختلاف المشارب والمذاهب
 وفي الكتاب العزيز (ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا
 كثيرا) . ولا يفقد الخير الا من يفقد الحكمة . ولما
 كانت كاطب قيل لصاحبها حكيم . وان الناس على

في الوجود العام
 الآدمي ملزم باقالة
 كل ذرة اختها من
 كل ما يؤذيها ويضيق
 عليها فسحة اطلاقا
 السكاني غير ان
 ابلاغ احكام هذا
 السر لكل فرد من
 افراد النوع لا يقوم
 الا بهم العلماء الذين
 يدلون على الله
 ويخوفون من الله
 ويقدرون على افاضة
 حكم الله في خلق
 الله ولا يجوز لاجمك
 الشرع ولا بحكم
 العقل مديد الغلبة
 والقهر على مخلوق
 الا اذا بقي وطني
 تتجاوز على النوع

القاب في مناهجهم كل مرضى ولا يمتدل أمرهم إلا بحكيم
يدوي أمرهم بالحكمة ولا حكمة أعم نقفا وأقوم
منهاجا من الشريعة المؤيدة فيها صالح الماش والمعاد
ولا عبرة بجاهل لم يفقه أحكام الشرع وحكمة تلك الأحكام
الثيرة وأقصر نظره يوجب الشرع جهلا منه وضلالا فان
مثال ذلك المعب كمن يذم التيت اذ جعل له في طريقه
الطين ويجعل نفعه العام للعالمين

وكم من عائب قولنا صحيحا

وأفقه من الفهم السقيم

وليعلم ان كل قاعدة من قواعد الشرع تلزم بمجة
النوع الأدنى وارادة الخير لكل فرد من افراده وكل
ما ورد في الكتاب والسنة من الوعيد والذم إنما هو
محصر فيمن شذ عن تلك القاعدة غدا من واداه
وواد من حاد الله وقام بالأذية خلق الله يعلم ذلك العلماء
ويجهله الجهلاء وضرب صفحا عنه من أولى المعب عصاة
الغرض وان الغرض لتعليق المرض فان ترى عالما من
غير المسلمين حكما بصيرا عارفا بأمر الشرائع الساوية
واقفا عند حد الأدبية تجده معظا للشرعية الإسلامية
قائلا بعبو أحكامها وصحة نظامها وجلل مقاصدها وشرف
مصادرها ومواردها ومتى كان كذلك فهو وان لم يفقه
بالاسلام فقد انصف واعترف ولم ينجح من التعصب

الأدبي وعدم إلام
يد اليه يد العلية
لا أقصا بده عن
التعريف واقفاة عن
ذبة الأدبيين واذا
تاب واناب قضى
الشرع والمقتل
بالكف عنه والنظر
ابه بنظر بقية افراد
النوع الذين اوجبت
احكام الفطرة
واقصوص الكتاب
والسنة الزفق بهم
والرافة والرحمة
يكارهم وصغارهم
وافضة البر واثار
الحسب التيم ولا
يترتب السعي
ناشبات سر هذا
الحكم في الواج

الى طرف . وحيث ان شرائع من قبانا شرعية لنا فنحن
اذا رأينا حكما في شرعية من شرائع التيين والمساكين
صحيحا لم يحرف وببدل نمتد صحة ونقول به ونؤمن بكل
ما أنزل على جميع ساداتنا الانبياء عليهم الصلاة والسلام
ونستحسن فعله من فعله من أي مذهب كان . فاذا
صدرت الامانة من مسيحي نجل قدر الامانة ونعرف
لذلك الامين قدره ايضا على ان الامانة من الشريعة
الموسوية وهي من احكام شريعتنا ايضا . واذا رأينا
الموسوي يحسن الذبح لدينته استحسننا ذلك منه واكلنا
من ذبيحته على ان ذلك من الشريعة الموسوية وهو ايضا
من احكام شريعتنا واذا رأينا الانصاف والعدل والشفقة
على خلق الله والنفخ لهم من ذى كتاب عمل ذلك اتباعا
لكتابه شكرنا ذلك له وصددنا الحكم لانه من شريعتنا
ايضا ويكون الاحكام الشرعية المتحدة فائدة بكل شأن
من شؤونها ونعني من نصوصها برعاية مقادير النوع
الأدبي ومناقبه ولم تكن بعد الايمان بالله وملائكته
وكتبه ورسله واليوم الآخر الاكافلة لجمع اشتات
الأدبيين فكل ما وافق هذا النظام الصحيح ودخل في
هذا الرحب الفسيح فهو من الشرع وان زعم متفيه انه
من الطبع فان الحق سبحانه لم يفرط في الكتاب العزيز
من شيء اتى بالجميلات التي جمعت المفصلات واحكمت

الافكار الاعلى العلماء
والشرط فيه عدم
الغرض وعدم الخط
على الوجديسات
ولا بأس بان يبين
كل معتقاة كما
هي والمقول الثيرة
تقضي وتحكم والله
خير الحاكمين وكما
يترتب في هذا
الباب اسمي
بالنصيحة والتبليغات
الصحيحة على العلماء
فكذلك يجب كل
هذا وجوبا على
الحكام والامراء
وتنب بذلك
الطاعات على

آيات الحكم وضمت صلاح احوال الامم من العرب
والعجم فلا يشغل حكم من احكامها على طبع سليم تنزه
عن عيث الشهوات النفسانية ولوث الاغراض الدنية
الدنيوية بما لا ينطبق على العدالة الالهية والحرية الاصلية
الممنوحة من باري البرية للعصابة الانسانية وحكم النوع
الاصيل لما كان حكماً واحداً في الخلق كانت الاحكام
العادلة الالهية التي له والتي عليه واحدة ولم تنسق الاحكام
الا لاختلاف الخلق في الخلق فان الاخلاق فيها الخلق
الصالح وفيها اخلق الفاسد وخلق الذي فسد لا بد
وان يشر فلا فساد وذلك الفعل لا بد وان يكون متعددا
أو لازماً وان يكون ظاهراً أو خفياً . فان كان متعدداً
لزم كف يد فاعله عن اذية النوع بمجازله التي تقصر
بعد وقوعها يده عن فعل ذلك سوء المضر بآياته النوع
وان كان لازماً ينظر فيه . فان كان خفياً ولم يبرز لنا
صفحة الرجل به قرعناه بالفظ تضمن الإشارة الى فعله
ولا تنجس حاله وتتركه الى الله تعالى وان كان ظاهراً
أخذناه به بما يأخذه به الشرع لازيادة وذلك لمخالفته
امر الله تعالى واعمته عملاً يمكن ان يسري منه الى بايع
رجل آخر . وحيث يكون سبباً لا يتقاع العيب المضر
في طبع خيه الآدمي الآخر وبهذا قد اضره فلحسم
تلك المضرة وقطع مادة سريانها حتى عليه الجزاء فتدبر

لجاعات فتتكف
الفن وبرول من
قوب الام الضعاف
التي تحاب الخن واذا
اندفعت كل طائفة
للغرض النفسي
وابتمت مع الحقد
الطبعي وقام بها
الحرص وقعد ورطها
الشره والظمع بجبل
من مد فلا بد
وان ينتج ذلك
استمرار عطية في
امس النوع الانساني
والاموال ويضر
بالعلم الشرعي في
الاخلاق والاحوال
وسكون العلماء على

سر الحكمة الشرعية وعمل بها لتدخل في عداد اهل
الحق انشاء الله تعالى . وانما السريان من الطباع الى
الطباع فهو حاصل لا محالة وهو من براهن الاتصال
العالم من النوع بالنوع ولذلك امرنا الشرع بتجاسة
الحكام ومخالطة العلماء والتباعد عن الاشرار والسفهاء
ففي الخبر المرء على دين خليله فلينظر احدكم من يخال
وفي كلام سيدنا علي امير المؤمنين كرم الله وجهه يعرف
المرء بقرينه ومن شره رضوان الله وتحميته عليه
فلا تصحب اخا للجل ويايك واياه
فكمن جاهل اردي حكيم حين اخاه
يقاس المرء بالمرء اذا ما هو ماشاه
وللشيء على الشيء مقاييس واشباه
ولهذا التنبيه البرهاني على حكم السريان من
الطباع الى الطباع وذلك من الاتصال المتدمج في النوع
اندمجاً لطيفاً يعرفه العارفون وبسبب قرب الرجل من
الرجل من طريق المعنى او من طريق المادة يفهم تأثير
ذلك الاتصال . ولذلك اطلق الصحابة السكرام الاعلام
رضي الله تعالى عنهم على انه لا يشاك احد من المؤمنين
بشوكه الا بمجد صاحب الرسالة سيدنا الحبيب الاعظم
صلى الله عليه وسلم لما في وجوده الشريف اي حكم
ارتباط المؤمن به عليه افضل الصلاة والسلام وصحة

اختلاف مذاهبهم
ومتارهم على هذا
الحال وموافقة
الحكام بل وكل
ذي كلمة تسمع
وتقال على مثل هذه
الافعال افا هو اذى
معتد يراى به السوء
لنوع الآدمي ويهدم
هد الامن البشري
والسكوت والمواقفة
في هذه الشؤون
كلهما من جبل
او حرص واغراض
تقطع جبل الوصلة
الادمية ونقص وقد
يسند بعد السكوت
عن هذه القوائل

اتصال روحه من مقامه المعنوي بجنابه بكمس للوجود
 الكريم معنى ذلك الألم الذي يحصل للرجل من الشوكة
 فيدرك معناه كما هو وفي خطاب سيدنا الامام الرفاعي
 رضي الله عنه لاصحابه ما حسن احدهم بألم الا واحسنت
 فيه . وقال ايضا ما هبت ريح حارة في قسطنطينية العلياء
 الا وجدت لها اثرا بين جنبي ورواها بعضهم بعبارة
 اخرى وهذا معناها فهذا كله يفيد سر اتصالات العوالم
 الكونية يميز مراتب هذه الشؤون القرب والبعد في
 الطرق المعلومه وكلما علا المرء في مرتبة العلم ورتبة الحكمة
 انكشف له سر هذه الاتصالات كما هو ولاختلاف
 الاخلاق والعقول قال تعالى (ولو شاء ربك لجلل الناس
 امة واحدة) ولو حرف امتناع فانه كذا شاء ليعظم امر
 حكمته المافلون ولبيهم به الموقوفون (وامرهم بين الكفاف
 والنون) وان من الرقائق التي تدل على الاتصال بالاسرار
 الغريبة الى النوع من النوع رفيقة الصوت فيدرك اثر
 حاديا يحدو ومنشدا يشدو فتدرف عيون وتنبأ نفس
 وتحن الباب وتحقق قلوب وتبرز اعضاء وكثرة ذلك
 وغايته يعرف بصفحة الله به مع السامع فان سقطت غنة
 ذلك القائل على سمع السامع وتندجت في السر هزت
 كوامنه وملت في كونيته بحكم تأثيرها ومقتضاها الحاصل
 الممكن من طريق الاتصال وقد نرى متكاملا يتكامل

له مع لعل الذين
 يصرون صفح عنه
 الجبل وقد ورد ان
 من على الجبل فكل
 على كات ينجته
 نتيجة الخيال وذلك
 العلم جهل لا محالة
 وفي كلام الامام
 الرفاعي رضي الله عنه
 رب على جبهه جبل
 وقد صرحت صفة
 عن البحر الكائن
 الذين تقدم ذكرهم
 في صدر هذه الرسالة
 بنوع خاص
 واكتشف
 المتصور من حكم
 الكائنات

فياخذ السمع كلامه فتعيه اذنه وتلقيه الى القلب فيندمج
 في السر فيكون له ذلك الشأن الفعال في عالم كونية
 السامع وربما اخذه ذلك الكلام منه وجرده عنه وجعله
 مرتبطا به مدة عمره وقد كان بعض العارفين قبل
 الانحراط بسلك السالكين ماشيا فرأى جماعة من
 السكرى اجتمعوا في بستان وذلك في العشر الثاني من
 شعبان فقال مفنيهم

بذلك شأن النوع
 انتظاما في بواجب
 الآدمية ويقوم بحق
 البشرية ويؤيد
 الحرية الاصلية
 المعطاة في عالم الخلق
 للذرات الانسانية
 ولا يرد في هذا
 الباب اعتراضا على
 من يقوم بهذا
 الواجب حكم الآلية
 السكرية اعني قوله
 تعالى (ولو شاء
 ربك لجلل الناس
 امة واحدة) فان
 ذلك يفيد اتحادهم
 في الوجدانيات
 المعنوية

ذاما العشر من شعبان ولت فبادر شرب ليث بالنهار
 ولا تشرب باقده صغار فان الوقت ضاق على الصغار
 فبرز ذلك العارف المعني فيكي ومزق اطواقه
 وطرح دنياه وشتغل على يد العارفين بخدمة مولاه
 وصار من كل اجاب الله وكما من قاس الاته كلمة
 واجتذبه الى خلة من صعب الخلة ورب جملة من كلام
 اذهت علة واحية ملة وما ذلك الا من تمكن حكم
 الاتصال الوعي وارتباط الجنس لآدمي بل العالم
 الكوني فاذا علم ذلك العالم اعظم هذا الشأن وتصدر
 لتفع ذرات الاكوان بما يصله الامكان وهذا امر
 يترتب على كل الافراد لا يختص بفرد دون آخر وان
 من يقعد عن هذا الحق يقعد عن رتبة الآدمية بنسبة
 تقاعده عن ذلك الحق فليقيم ومثل ذلك في محاضرات
 العيون وملاحظاتهم وفي الوجوه وصفحاتها وفي الكلمات

المكتوبة وعن الاعلام المنصوبة ولكل بارز او مسوع
او مشهود حكم من هذا الاتصال يفعل في الطباع قفارة
يفرح وتارة يحزن وتارة يخيف وتارة يؤمن وتارة ييأس
وأخر يضحك وصرة يسوق الى البخل والخيانة واخرى
يسوق الى السخاء والامانة الى غير ذلك من رموز
رقيقة وشؤون دقيقة ونسكات صالحة واشارات واضحة
كلها يدفع الاغلاط ويثبت رقائق هذا الارتباط
فعل هذا افضل ما يدخر الخلق للتقدم على الله بعد
وثيق الايمان بالله انما هو تمام الشفقة على خلق الله
وصحيح النفع لخلق الله ولا حول ولا قوة الا بالله وان
من اغلط الناس واشدهم فظاظة القوم الذين تقف همهم
مع جنسيتهم ولتهم التقصيرة وتنفث رابطة انظارهم عن
جنسيتهم الادمية الطويلة العنان المزمة لكل فرد بحفظ
حقوق نوع الانسان فاذا رأينا العربي وقف مع العربية
لم يحد عنها وانبعث بواهمة ليحير الاجناس والافات
السائرة فاذا فتحكم عليه بالجفا والظلمة وكذلك التركي
والفارسي والافريجي والصيني وكل آدمي شرقي او
غربي واذا تمادى على اذية الناس وهضم حقوقهم
واحقار منازلهم فقل انك انك من الربط الآدمي
والتحق بمجاذبة طبعه بالنوع الحيواني البهيبي وماله في
نظم الانسانية من نصيب ولا بأس ان يحب اهله ولا

والاجناس والافات
والافق في حكم النوع
العام جاء في الكلام
التقديم (ما في خلق
الرحمن من تفاوت
فينا القيام واجب
حق النوع العام مع
العول بأن الناس
لا يمكن جمعهم على
كلمة واحدة من
حيث الاعتقادات
ولا يمكن ضمهم
لشأن واحد من
حيث النظريات
ولكن في حكم
الموع لا يجهل العربي
ان الشرق مخلوق
من نفس واحدة

ثم جنسه وقومه وأهل بلاده أكثر من سائر الناس
وان يحب بلاده أكثر من جميع البلاد الا ان ذلك
مشروط بحفظ حق الرحم الانساني والتزام النفع للنوع
الآدمي . وان سبق لقومه مع قوم أو لقوم مع قومه
قتال وجدال وفترة بقيت في صدور الرجال فعليه
ان يدعو الفريقين لسان الادمية وبطالهم بمحقوق
الانسانية ويصرف ما ألم في الصدور من الألم ويخدم
الجامعة البشرية بفصل خواطر العقلاء من غبار الضئيلة
وتفتية خواطر الجاهلاء من تلك الاغلاط السكنية واذا
جره العقل والطبع واقتاده الى المقاتلة للخصوم الشرع
فليكن حكيماً برا كريماً وليق للصلح موضعاً وللخروج
من ضيق الخصام مستعزاً والا فهو لثم ذميم لما حق
بالشيطان الرجيم . وقد ذكرنا فيما تقدم ان اسباب
اغلاط جتي وهو انذار الانبياء عليهم الصلاة والسلام
وابطل وهو شره اولي الاغراض وقلب ذوي المطامع
فانذار الانبياء لاجل النفع العام وقلب اصحاب
الاطماع لاجل النفع الخاص وشتان ما بين المتصدين
شتان ما بين التيجين ولينظر فانه لما كان انذار الرسل
لاجل النفع العام قاتلوا لاعلاء كلمة الله تعالى حتى فتح
الله لهم قلوباً غلغلاً وعلت كلمة الله وتبين الرشيد من
التي . قال خاتمهم نبينا صلى الله عليه وسلم بأمر الله كما

وقد جمعها النسب
الآدمي والاصل
الانساني والشرقي
ايضاً لا يجهل هذا
وهكذا كل انسان
على وجه الارض
غلظ فكره اوراق
ولم يقطع الناس عن
الناس ويلق الجفاء
والقسوة بينهم الا
الجهل القادح وأهم
منه اختلاف افهام
العلماء وتباين اغراض
رؤساء الشعوب .
وتخاف مقاصدهم
وكثرة حب الخطام
والنفوق ومن
اختلاف الافهام

في كتاب الله (لا اكره في الدين) وحيث ظهر الحق
ولمست انواره لعين كل حق (فن شاء فليؤمن ومن
شاء فليكفر) . ثم اخذ الزمة على اقوام واعطاهم ذمة
الاسلام فرتو في مجبوحة الأمن لا يخافون عدوان
ولا يرون الامانا وقتل رجل رجلا مستأنا فقتله
المصطفى صلى الله عليه وسلم في مسجده الشريف .
وقال ارواحنا لجناحه العالي الفداء انا اولي من وفي بدمته
وقمع الشرع من اولي الزمة بما يترتب عليهم من المال
المشروع وهم في جميع الحقوق كلها وجزئها لهم مالنا
وعليهم ما علينا (ولا عدوان الا على الظالمين) أي الذي
يظلمون أنفسهم فيما لا يرضى الله ويظلمون بالتمدي
والاذية خلق الله ومثل هؤلاء أعني الظالمين لانفسهم
الظالمين اغريم فصدعهم بإصدار الحق وكف يدهم عن
ظلم النوع الآدمي واذيته وسلب رحمة ضربة لأزب
وأمر بحكم العقل والشرع واجب وفاقله ثاب وتنتج
له بالخير الابواب وتركهم على صريق ظلمهم وغدرهم
مضر بالنوع الآدمي كل الضرر ومن لم يعرف الخير
علم اليقين لم يكفه الخير ومن هذا التمهيد يعلم ان اصل
الشرع انما هو فيما يؤل الى الخلق رادة النفع العام
في كل حال اسكل احد من الناس على طبقاتهم وخلاف
معتقداتهم وفيما يؤل الى الخلق الايمان به وبكتبه

وتبيين الاعراض
تبع مباح من
الجل الامم في
النوع فكثرت
ابغضاء وازدادت
الشحناء وفي الحق
مستورا في حجب
الاورهام عن الافهام
والا فاحكام الشرع
والعقل قاضية بحق
هذه الآثار الذميمة
والمتاب السيئة ولا
تقوم المحبة اقل
اذا كلف الامر
كذلك فما الجهاد
الشرعي والجواب
قد اوضحناه في
الكتابين الذين

ورسله والعمل باوامره والنهي عن نواهيه وبالايمان
بالله وبما جاء به الرسل عن الله جمع كل ما يجب يؤيد
ذلك قول الله تعالى في الكتاب العزيز (وما أنا كم الرسول
تفخذه وما نهاكم عنه فانتهوا) وتدبر تجد من يفظ
على الآدميين حالة الثألة عليهم لا بد وان يكون اما من
غير المسلمين واما ان كان من المسلمين فهو من الجاهلين
باحكام الدين المبين . فان الشرع منع عن اذية الآدمي
والتمثيل به وعن سوء المصلحة وأمر بالرفق فان القوة
الاسلامية لاتصرف الا الى بث الخير في النوع الآدمي
والنفع لافراده في أمري الدين والدنيا واذا أمن اللبيب
النظر في احكام الشريعة وعرفها معرفة عالم حكيم تحس
كل التحقق انها روح العدل وسيف العز والبركة الشاملة
لافراد النوع وفي كل حكم من احكامها سر فيفيد الاطلاق
التام للنوع الانساني لا ينهي عن الطيبات منها حكم ولا
يسوق الاخير منها حكم وكثير ما خاض بغلظ الفكري
فاسقمهم امر القصاص ونوعه لو اعمام . فالعدل الحض فان
الحكم الشرعي المنصوص هو النفس بالنفس والسن بالسن
والعين بالعين والأنف بالأنف وهكذا ما عدا الجروح
فان الجرح يقادح بما وجبه لاحكام الشرعية ولان
بنسبة الجرح فان كان قبل الايمان له حكم والا فله
احكام اخر ولينظر فان امير المؤمنين سيدنا عمر رضی

تقدم ذكرهما
وخلصته ان الجهاد
الاول الذي وقع في
بداية البعثة المحمدية
الزكية كان مباحا
بحكم العقل والشرع
كما ابيح لاولاد
آدم عليه السلام
الستزوج بالاخت
لبث النوع ثم نسخ
الحكم بعد تكاثر

الله عنه امر باعلم جبلة ابن الابهيم حين لعلم رجلا فقيرا
في الطواف وجبلة ملك غسان الشام فقال جبلة وهل
هذا مثل حتى العلم لأجل لعلمته فقال عمر رضى الله عنه
نعم الاسلام ساوي بينكما فليتدبر فان الاسلام ساوي
بين منكم وصعلوك في الحق وقد امر الشرع بقطع يد
السارق وذلك لأن تلك اليد اذلتها الخيانة للنوع
الآدمي وحين طالت لاذية النوع امر الشرع باقصارها
ليعتبر من في نفسه تلك الخلقة السيئة فلا يمد يده لاذية
فرد من افراد النوع وفي مثل هذه الحقائق الملوقة
بالرفاق حفظ لحقوق النوع العام وسلامة عامة لجميع
الانام وقد خاض بعض متفلسفهم في امر تعدد
الزوجات في الاسلام فخطوا خطب سوءا وما اصابوا
الرمي والحال ان الحكمة في تعدد الزوجات ظاهرة
وتلك ان الدين الاسلامي مبني على صدق الصدوق الوقوف
عند القول فان المسلم المتشرع لا يكون له قولان فالزوجة
قبل عقد النكاح عليها لا يصح نكاحها الا بالرضا والقبول
وهي تعلم ان الشرع اجاز للرجل اخذ اربع زوجات
فتى قبلت ورضيت الزوج بالرجل فقد افتره على الحكم
الشرعي وانها راضية به فاذا لم تقف عند قولها فقد
خالفت الحكم واخلفت الوعد وذلك خلاف الدين
وكون النساء محل عوارض بشرية بحكم الطبيعة وقدمت

الذرية الآدمية
وايبح ذلك للنبي
صلى الله عليه وسلم
لفتح باب الامن
للتنوع العام ولاظهار
نور الايمان وبث
حكمة العدل والعلم ثم
لما اظهر الله الدين
الحقني الحمدي قال
تعالى لا اكراه في
الدين قد تبين الرشد

العقل والشرع مباشرة نوع النساء حالة طرؤ تلك
العوارض عليهن وتلك العوارض تمر عليهن في الشهر
وفي اثناء الحمل وفي وقت الرضاع هذا اذا لم يعرأ على
البعض منهن امراض اخرى يكثر وقوعها في النساء ففي
مثل تلك الاوقاف لا يصح للرجل المسلم شرعا ولا يجوز
له عقلا ان يمد العين واليد الى اعراض الناس ويؤذي
النوع بما لا ينطبق على الشرع والعقل اذ بذلك من
المضرات الشرعية والعقالية العجب العجيب من ذلك ان
النفطة التي تسقط من الرجل حالة الزنى ان كانت في
امرأة من المحصنات وتنج عن تلك النفطة ولد فالولد
يرث مال غيره وبكون في عائلة غير ابيه وبعد قريبا
وهو اجني ويطلع على عورات قوم ما هو منهم وامثال
ذلك من المحظورات وان لم تنتج تلك النفطة حملا فاتها
سقطت في غير حقها الذي خولها الله اياه والفت عينا
على قوم من النوع الانساني لا يرضاه منه الله ولا
الشرع ولا العقل وعلى هذا فاذا تزوج بأمرأتين أو
ثلاثة أو اربعة فانه يكتفي عند طرأ العوارض التي ذكرت
على الواحدة غوائل تلك العوارض بمباشرة الاخرى
التي اجبها الله له وهي مع الزوجة الاولى تحت رضاه
وقبول وهناك لم يبق الا العدل بين الزوجات وقد نبه
الكتاب العزيز بنص فان لم تعدلوا فواحدة واما ملك

من الغني فحكم الجهاد
وان كان لا ينسخ انما
يكون لكف يد
الباغين وردع
الظالمين المؤذنين
للاذمين والذين
يتجاوزون على الدين
ويضربون نوع
الانسان ويفعلون
فعل المغرر من
نوع الحيوان فقتل

اليمين فاولئك وصية الشارع صلى الله عليه وسلم فان
آخر كلامه في دار الدنيا الصلاة الصلاة وما ملكت
ايديكم ونص كلامه الاقدس بلفظ التأكيد الصلاة
الصلاة يفيد التتابع عن الفحشاء والمنكر قال تعالى ان
الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فالصلاة المعرفة هي
التي تنهى عن الفحشاء والمنكر وان لم تنه عن الوصفين
المذكورين فليست بصلاة والحافه صلى الله عليه وسلم
الوصية بعد الصلاة التي هي اجل العبادات بما ملكت
الايمان يلزم بالعدل فيهم في اكلهم وشربهم وكسوتهم
ومعاملة الاناث منهم بما يعامل به الأزواج بالعدل اتمام
والا فاذا خرج المرء في مملكته يمينه عن دائرة العدل
فقد ظلم وأخطأ طريق الحق فخالفته وصية الشارع
الحكيم الرؤف الرحيم صلى الله عليه وسلم وقد قال
ارواحنا لجناحه الغداة مولى القوم منهم وبهم لا يخ
فليتدبر وقد يتبع البعض فكر كبح الجهاد الذي وقع في
عهد الحبيب العظيم صلى الله عليه وسلم وخاض بغيره
السيتم والحال ان ذلك كان في بدا الظهور المحمدي
لبث روح التوحيد ونشر شمس العدل في الخلق وايقاف
جفأة الناس واهل التجاوز منهم عند الحدود وهذا لا
يتم الا بالقتال فلذلك كان مشروعا وفعلنا حسنا للنفع
العام ولسلامة الانام وجوازه كجواز الاخت لاخ في

شريعة سيدنا آدم عليه السلام لبقاء النوع ثم لما ابرز
الله الذرية الآدمية نسخ سبحانه هذا الحكم فليتدبر
ولا يذهب فكرك ايها اللبيب بالناط الى الزعم بأن
حكم الجهاد نسخ بعد بل الجهاد حكم لا ينسخ لكونه
كافلا وعاصلا لدوام احكام الدين ولذنب عن حقوق
المسلمين وصيانة الآدميين من اهل الدوان الباغين وفيه
الرهبة للفسجار والامن للاخيار غير ان القيام به لا يكون
الا بسببه المشروعة التي تؤل لصالح الناس ومصالحهم وبهذه
الدقائق الجليلة والحكم الجزلة يعرف العارف شأن هذا
الدين والعاقبة للمتقين ولما كان لباب هذا الدين الانور وكنه
هذا الشرايع الازهر هو صيانة الحقوق للنوع الانساني
ومحفظ شأن الاحم الآدمي وكانت الاتصالات قائمة بين
الذرات ولوجب عقلا وشرا عناية حقوق جميع الحادثات
الحياتية والسفليات البارزات والمنفيات اردت خدمة
للخيرية وتعمال الآدمية بيان هذه الاسرار اللطيفة
والاحكام الشريفة ليتنفع بها النوع العام ويتم انشاء الله سنا
نورها بين الانام فن انصف عرف الحق واتبعه ورأى نور
البرهان وانصرف معه ولا عبرة الا باهل الانصاف والعقل
المنزه عن وصمة العناد التي تجر الى الخلاف والموقف هو
الله وعلى كل خبيثا الله هو مولانا ونعم النصير واليه المرجع
والمصير وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

اولى العلم والشم
من جميع الامم الوفاق
تحت راية الانسازة
وصيانة الحرية النوعية
الآدمية وجمع الكلمة
على ترك الشقاق
وعلى تهديد اركان
الاطلاق تحت قاعدة
العقل وحكمة الدين
والعاقبة للمتقين
والحمد لله رب العالمين

الحمد لله الذي خلق نوع الانسان من طين . وفضله
 على كثير من العالمين . وصلاة وسلاما على اشرف
 افراده المنتخب من اشرف الاصناف . سيدنا محمد بن
 عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف . وعلى
 آله البررة وصحبه المنتخبين الخيرة . (وبعد) فقد تم
 بعون المنعم الوهاب طبع كتاب (حديقة المعاني في حقيقة
 الرحم الانساني) مطرز الحواشي بكتاب (خلاصة البيان
 في حكم نوع الانسان) كلاهما من تصانيف من طبقت
 شهرته الاقطار . وظهر غلور الشمس في رابعة النهار . صاحب
 السيادة والسماحة . والفضل والرجاء . صدر الصدور
 المعظم . وشيخ شيوخ الاسلام . السيد محمد افندي ابني
 الهدى الصيادي الرفاعي بلغ الله به اعلى سلم الكمالات
 وانهال ما هو به جدير من العنايات . ولعمري ان شهرة
 سماحة السيد نفعا الله بركاته جدرة بان ترفع
 عنا مؤنة تقيظ الكتائب الجليلين ويان
 مزايها التي لا يدخل في الطاقة
 حصرها وتصاددها اوفى الله
 لسمحته الجزاء ورفع
 مكانه الرفيع على
 الجوزاء
 آمين

İSTANBUL
 BÜYÜKŞEHİR
 BELEDİYESİ
 ATATÜRK KÜTÜPHANESİ

